

اہل علم اور عام کیسے یکجا ہو سکتے ہیں

مسئلہ تقدیر اور عوامی مسائل



تحریک مطالعہ قرآن

مسئلہ تقدیر اور عوامی مسائل

از

علامہ محمد تصدق حسین

فاضل جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

ناظم تعلیمات جامعہ المرکز الاسلامی والٹن لاہور

0300-4109731

زیر اہتمام

تحریک مطالعہ قرآن

المرکز الاسلامی والٹن روڈ لاہور

0322-4280455

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

جملہ حقوق بحق تحریک مطالعہ قرآن محفوظ ہیں

نام کتاب	:	مسئلہ تقدیر اور عوامی مسائل
مصنف	:	مفتی محمد تصدق حسین
نظر ثانی	:	مولانا ریاض احمد رضا، مولانا محمد خان چشتی
پروف ریڈنگ	:	مولانا محمد فرمان علی، قاری سعید اعجاز
تعداد	:	1000
مطبع	:	جے ایم آرٹ پریس لاہور
قیمت	:	روپے

ملنے کے پتے

- ☆ جامعہ المرکز الاسلامی مین والٹن روڈ لاہور کینٹ
- ☆ نعیمی کتب خانہ، الحمد مارکیٹ غزنی سٹریٹ 40 اُردو بازار لاہور
- ☆ گنج بخش کتب مارکیٹ نزد دربار داتا صاحب لاہور

﴿حسن ترتیب﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
05	انتساب	01-
06	اهداء	02-
07	برکاتِ قلم	03-
11	تقریظِ جمیل	04-
13	ابتدائیہ	05-
15	تقدیر کیا ہے؟	06-
16	قرآن حکیم	07-
18	احادیثِ رسول	08-
22	تقدیر پر ایمان فرض ہے	09-
26	اہم شبہ	10-
29	تقدیر کی اقسام	11-
29	تقدیرِ معلق	12-
34	تقدیرِ مبرم	13-
39	تقدیرِ شبیہ مبرم	14-
44	مسئلہ تقدیر کے متعلق معجزہ کے عقائد	15-
47	بندوں کے افعال کی تخلیق؟	16-

51	مسئلہ کسب و اختیار	17-
54	قدریہ کا انجام	18-
55	مسئلہ تقدیر کے متعلق جبریہ کے عقائد	19-
57	جبریہ کا نظریہ اور کتاب مجید	20-
59	اسباب دنیا	21-
66	عوامی مسائل، الجھنیں، رویے اور اُن کا شرعی حکم	22-
68	جبریہ اور قدریہ دونوں غلط ہیں	23-
71	فال یا بد فال	24-
73	بدشگونی کی ممانعت کا سبب	25-
76	کہانت اور علم نجوم	26-
79	علم جفر اور علم رمل	27-
81	ماہ صفر میں نحوست کا تصور؟	28-
83	لاٹری اور انعامی سکیموں کا بیان	29-
85	حاصل کلام	30-

اطلاع

اس ایڈیشن کی جملہ آمدن مستقلاً تحریک مطالعہ قرآن کے لیے وقف ہے۔
 قرآنی تعلیمات عام کرنے کا ذوق و احساس رکھنے والے احباب
 اپنے پیاروں کو ایصالِ ثواب کرنے کے لیے مفت تقسیم
 کرنا چاہیں تو خاص رعایت کے لیے رابطہ کریں۔

انتساب

عالم ربانی، عارف باللہ، قدوة الاولیاء، زبدة العلماء

حضرت سید علی بن عثمان

المعروف

داتا گنج بخش علی ہجویری رحمة الله عليه

کے نام

جنہوں نے برصغیر پاک و ہند میں اسلام کی ترویج
و اشاعت کے لیے گراں قدر خدمات سر انجام دیں۔

گنج بخش فیض عالم مظہر نور خدا

ناقصاں راہ پیر کامل کمالاں راہ ہنما

اهداء

فخر المحدثین ، رئیس المتکلمین ، کشتہ عشقِ مصطفیٰ ﷺ

امامِ اہل سنت ، مجددِ دین و ملت

امام الشاہ احمد رضا خاں

محدثِ بریلوی رحمۃ اللہ علیہ

کے نام

جنہوں نے مسلمانانِ عالم کے قلوب و اذہان کو
عشقِ رسالت ﷺ کی دولت سے مستفیض فرمایا

ملکِ سخن کی شاہی رضا تم کو مسلم
جس سمت آ گئے ہو سکے بٹھا دیے ہیں

برکاتِ قلم

ادیب شہیر استاذ العلماء حضرت علامہ مولانا الحاج محمد منشاء تابش قصوری دامت برکاتہم العالیہ

قلم کی برکات پر قرآن و سنت ناطق ہیں، نبی اکرم، محسن اعظم، معلم انسانیت جناب احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ ﷺ جہاں اپنے اخلاق کریمہ، کمالات جلیلہ سے اصلاح و فلاح کو بروئے عمل لاتے رہے وہاں آپ نے مکتوبات گرانمایہ سے بھی شاہان وقت، امراء و رساء کو دعوتِ اسلام دی گویا کہ آپ نے قلمی تبلیغ کی بھی بنیاد رکھی۔ پھر قلم نے ایسے کارنامے سرانجام دیئے کہ صدیاں گزرتی گئیں مگر قلمی محاذ میں کمزوری دیکھنے تک نہ آئی کتب تفاسیر و احادیث، فقہ اور بے شمار علوم و فنون قلم کی برکات پر شاہد و عادل ہیں قلم نے نہ صرف مسلمین کو فیوض و برکات سے بہرہ مند کیا بلکہ غیر مسلم بھی قلم کے ممنون احسان ہوئے، اس سائنسی دور میں بھی قلم کی اہمیت کم نہیں ہوئی بلکہ جیسے جیسے زمانہ ترقی کرتا جائے گا قلم کی رفتار ویسے ویسے بڑھتی جائے گی قرطاس ابیض پر جو بھی نقش ابھریں گے اسے قلم کا ہی وسیلہ قرار دیا جائے گا۔ دین اسلام اور مذہب حق اہلسنت و جماعت کے دفاع میں اکابر ملت کے قلم سے بکثرت کارنامے ظہور پذیر ہوئے اور ہوتے آرہے ہیں پس انہیں کے تتبع میں عزیز القدر حضرت علامہ مولانا محمد تصدق حسین زید مجدہ نے بھی قلم سے اپنی وابستگی کو مضبوط کرنے کیلئے تصنیف و تالیف کی راہ اپنائی لہذا موصوف کے مختصر تعارف کیلئے چند سطور قارئین کرام کی نذر کی جا رہی ہیں۔

خاندانی پس منظر:

علامہ محمد تصدق حسین کا آبائی تعلق مردخیز قصبہ سلیمان آباد ضلع انک سے ہے، سلیمان آباد کی وجہ تسمیہ کچھ اس طرح بیان کی جاتی ہے کہ شیخ المشائخ خواجہ امیر احمد بسا لوی رحمۃ اللہ علیہ نے جو اس جگہ قیام رکھتے تھے انہوں نے اپنے شیخ کامل کی محبت و مودت کو دوام بخشنے کیلئے اس

قصبہ کوشخ الاولیاء حضرت خواجہ سلیمان تونسوی رحمۃ اللہ علیہ سے منسوب و موسوم کیا۔ مولانا محمد تصدق حسین اعوان کا آبائی پیشہ کھیتی باڑی رہا گوکہ آپ کے والد ماجد بہرام خان ولد نور محمد صاحب فوجی ملازمت سے وابستہ رہے مگر آپ کے دو چچا اور چار ماموں عالم ہیں جن کی وجہ سے آپ کے والد ماجد نے اپنے بیٹوں کو علوم دینیہ سے سرفراز کرنے کی طرح ڈالی اور الحمد للہ علی منہ وکرمہ تعالیٰ دونوں بھائی ملت اسلامیہ کی نامور اسلامی یونیورسٹی جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور (پاکستان) کے ممتاز فضلاء میں شمار ہوتے ہیں۔

ولادت باسعادت:

علامہ محمد تصدق حسین اعوان سلمہ ربہ تعالیٰ 3 فروری 1978ء / 21 ربیع الاول 1398ھ بروز جمعرات بوقت صبح سلیمان آباد میں متولد ہوئے۔

دینی تعلیم:

جب سن شعور کو پہنچے تو اپنی والدہ ماجدہ اور اپنے ماموں مولانا حافظ محمد صدیق سے قرآن کریم ناظرہ پڑھنے کا شرف حاصل کیا بعدہ جب حفظ قرآن کی طرف متوجہ ہوئے تو صرف چھ ماہ کی مختصر مدت میں حفظ قرآن کریم کی سعادت حاصل کی۔ قاری محمد اکرم صاحب لاہور اور مولانا قاری غلام احمد صاحب جو خانقاہ عالیہ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف کے کامیاب مدرس ہیں ان سے حفظ قرآن کی دولت عظمیٰ سے فیض یاب ہوئے۔ علوم و فنون دینیہ کی تعلیم ابتدا سے انتہا تک مرکزی دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ سے حاصل کی اور 2005ء میں سند فراغت اور دستار فضیلت سے نوازے گئے۔

عصری تعلیم:

عصری تعلیم کا سلسلہ بھی ساتھ ساتھ جاری رہا، میٹرک کا امتحان گورنمنٹ پائلٹ سینکڈری سکول انک سے پاس کیا اور فاضل عربی لاہور بورڈ کا مہون منت ہے۔

عملی زندگی:

انسان جب تعلیم و تربیت کی منازل طے کر رہا ہوتا ہے تو اسی وقت ہی اپنے مستقبل کو تابناک بنانے کے لائحہ عمل پر غور و خوض شروع کر دیتا ہے علامہ محمد تصدق حسین صاحب کا تعلق ایک مذہبی، خانوادے سے ہے۔ بناءً علیہ موصوف نے اپنی زندگی کو دین حنیف کی خدمت کیلئے وقف کر رکھا ہے۔

ایک اچھے عالم کے اوصاف میں تین صفتوں کا ہونا ضروری ہے، مدرس ہو، مقرر ہو، مصنف ہو، بعض علماء میں کوئی ایک آدھ صفت پائی جاتی ہے مگر خوش بخت ہیں وہ علماء حق جو جملہ اوصاف علمیہ، عملیہ سے موصوف ہیں۔ اگر اس کسوٹی پر مولانا موصوف کو پرکھا جائے تو یہ تینوں صفات کا مرقع نظر آتے ہیں۔

چنانچہ آپ بیک وقت مسند تدریس کی شان بھی ہیں اور محراب و منبر کی زینت بھی اور ساتھ ساتھ قلمی آبیاری بھی فرما رہے ہیں، آپ کی متعدد نہایت علمی و تحقیقی کتابیں منصہ شہود پر آ کر قبولیت کا شمرہ پا چکی ہیں۔

اساتذہ کرام

سید العلماء مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد عبدالقیوم ہزاروی
 زبدۃ العلماء شرف ملت حضرت علامہ عبدالکحیم شرف قادری
 فخر الامثال حضرت علامہ حافظ عبدالستار سعیدی
 (ادیب شہیر حضرت علامہ) محمد منشاء تابش قصوری
 استاذ العلماء حضرت علامہ محمد صدیق ہزاروی
 بطل حریت حضرت علامہ حافظ خادم حسین رضوی
 عالم نبیل حضرت علامہ فضل حنان سعیدی
 مناظر اسلام حضرت علامہ عبدالنواب صدیقی

بیعت و ارادت:

سلسلہ عالیہ چشتیہ صابریہ کے عظیم روحانی پیشوا پیر طریقت حضرت خواجہ علی محمد صاحب صابری سے بیعت کا شرف حاصل کیا اور سلاسل اربعہ میں خلافت و اجازت کی نعمت عظمیٰ سے شاد کام ہوئے۔

سعادت عمرہ شریف:

عزیز مولانا محمد تصدق حسین دوبار بارگاہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضری کی سعادت کے ساتھ ساتھ عمرہ کی نعمت سے باریاب ہو چکے ہیں۔

فتویٰ نویسی و مناظرہ:

موصوف نے حضرت شیخ الحدیث علامہ الحاج حافظ محمد عبدالستار سعیدی مدظلہ سے فتویٰ نویسی اور مناظر اسلام علامہ عبدالنواب صدیقی سے مناظرہ کی مشق کی۔ علاوہ ازیں امام انقلاب حضرت علامہ شاہ احمد نورانی صدیقی کی جدوجہد سے متاثر ہو کر جمعیت علماء پاکستان کے ساتھ سیاسی وابستگی قائم کی اور اب جمعیت کی مرکزی شورئی کے رکن کی حیثیت سے خدمات سرانجام دے رہے ہیں۔ دعا ہے اللہ تعالیٰ مولانا موصوف کی مساعی علم و قلم کو قبولیت کی نعمت سے نوازے اور تاحیات سلسلہ خدمت دین متین جاری رکھیں۔

آمین بجاہ طہ و یس و علی آلہ و صحبہ و بارک وسلم

محمد منشا تابش قصوری

جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

شعبان المعظم ۱۴۳۳ھ

تقریظ جمیل

فاضلِ جلیلِ استاد العلماء حضرت علامہ مفتی محمد صدیق ہزاروی صاحب

شیخ الحدیث جامعہ ہجویریہ داتا گنج بخش

ممبر اسلامی نظریاتی کونسل پاکستان

اسلام کا **مُحَلِّ** معنی ”گردن جھکانا“ اور اصطلاحی طور پر اللہ تعالیٰ ﷻ اور اس کے رسول ﷺ کے فرامین و احکام کو تسلیم کرنا، چاہے ان کی سمجھ آئے یا نہ آئے اسلام کہلاتا ہے۔ انسانی زندگی میں بعض باتیں سمجھ نہیں آتیں یا بظاہر عقل کے خلاف نظر آتی ہیں لیکن وہ ایک حقیقت ہوتی ہیں اس لیے ان کو تسلیم کرنا پڑتا ہے۔ اسی طرح دینی حوالے سے بھی ہر مسلمان کی ذمہ داری ہے جب یہ بات ثابت ہو کہ فلاں بات اللہ تعالیٰ ﷻ اور اس کے رسول ﷺ نے فرمائی ہے تو اسے تسلیم کرنا ضروری ہے اگرچہ وہ ہماری عقل میں نہ آئے۔ عقیدہ تقدیر اسلامی بنیادی عقائد میں سے ہے خیر و شر اللہ تعالیٰ ﷻ کی طرف سے مقدر ہے اور اس کے ساتھ ساتھ انسان کو علم و اختیار سے بھی نوازا گیا ہے اسے مجبور محض نہیں بنایا گیا اس بات پر بھی ایمان لانا ضروری ہے۔ تقدیر کے مفہوم کو اس انداز میں دیکھا جائے تو حیرانگی نہیں ہوتی کہ اللہ تعالیٰ ﷻ علم ازلی کا مالک ہے ابد تک جو کچھ ہوگا وہ سب جانتا ہے اس لیے اس نے بندوں کے اعمال کو جس طرح وہ کرنے والے تھے، لکھنے کا حکم دیا۔ ایسا نہیں کہ اللہ تعالیٰ ﷻ نے پہلے فیصلہ فرما کر بندے کو مجبور محض بنا دیا۔ مسئلہ تقدیر پر بحث مباحثہ سے روکا گیا تاکہ ہم ذہنی خلفشار سے بچ کر اپنے عقیدہ کو مضبوط رکھ سکیں۔

حضرت علامہ مولانا محمد تصدق حسین فاضل نوجوان ہیں۔ تحریر و تقریر اور تدریس کی صلاحیتوں سے مالا مال ہیں۔ اس کتاب مستطاب میں انہوں نے نہایت جامعیت کے ساتھ تقدیر سے متعلق تمام مواد قرآن و سنت اور تفاسیر سے جمع کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ﷻ ان کی اس سعی جمیلہ کو شرف قبولیت عطا فرما کر اس کتاب کو اُمت مسلمہ کی رہنمائی کا اہم ذریعہ بنائے۔

آمین بجاہ النبی الکریم علیہ التحیۃ والتسلیم

محمد صدیق ہزاروی شیخ الحدیث جامعہ ہجویریہ داتا گنج بخش

مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
 عَلَى حَبِيْبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ
 مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْكَوْنَيْنِ وَالْثَّقَلَيْنِ
 وَالْفَرِيقَيْنِ مِنْ عُرْبٍ وَمِنْ عَجَمٍ
 فَإِنَّ مِنْ جُودِكَ الدُّنْيَا وَضَرَّتْهَا
 وَمِنْ عُلُومِكَ عِلْمَ اللَّوْحِ وَالْقَلَمِ
 فَاقِ النَّبِيِّنَ فِي خَلْقٍ وَفِي خُلُقٍ
 وَلَمْ يُدَانُوهُ فِي عِلْمٍ وَلَا كَرَمٍ
 وَكُلُّهُمْ مِنْ رَّسُولِ اللَّهِ مُلْتَمِسٌ
 غَرْفًا مِنَ الْبُحْرِ أَوْ رَشْفًا مِنَ الدِّيمِ
 مَنْزَرَهُ عَنْ شَرِيكَ فِي مَحَاسِنِهِ
 فَجَوْهَرُ الْحُسْنِ فِيهِ غَيْرُ مُنْقَسِمٍ
 يَا كَرَمَ الْخَلْقِ مَالِي مَنْ أَلُوذِبِهِ
 سِوَاكَ عِنْدَ حُلُولِ الْحَادِثِ الْعَمَمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على
سيد الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه وذريته اجمعين

اللہ تعالیٰ جلّ جلالہ قادر مطلق ہے، کائنات کا خالق ہے اور اس کی ذات جمیع کمالات سے
متصف ہے۔ وہ لوگوں کے قلوب و اذان میں پوشیدہ خیالات سے بھی باخبر ہے۔ وہ ہر چیز کا
خالق ہے۔ مسئلہ قضاء و قدر مذاہب عالم کا مشکل ترین مسئلہ ہے جب اس میدان میں عقول
کے گھوڑے دوڑائے گئے تو سوائے الجھن اور فکری مشکلات کے کچھ ہاتھ نہ آیا۔ مسئلہ تقدیر
کی نزاکت کا اندازہ اس حدیث سے بخوبی ہوتا ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال خرج علينا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ونحن نتنازع
فی القدر فغضب حتی احمر وجهه حتی کأتمنا فقی فی وجنتیه حب
الرمّان فقال ابهذا امرتم امر بهذا ارسلت الیکم انما هلك من
کان قبلکم حین تنازعوا فی هذا الامر عزمت علیکم
عزمت علیکم ان لا تنازعوا فیہ ﴿مشکوٰۃ جلد 01 صفحہ 22﴾

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف
لائے اور ہم مسئلہ تقدیر پر مباحثہ کر رہے تھے تو آپ ناراض ہوئے حتیٰ کہ
چہرہ انور سرخ ہو گیا گویا کہ رُخساروں میں انار کے دانے نچوڑ دیے گئے
ہوں اور فرمایا: کیا تمہیں اس کا حکم دیا گیا ہے یا میں اسی کے ساتھ تمہاری

طرف بھیجا گیا ہوں؟ تم سے پہلے لوگوں نے جب اس مسئلہ میں جھگڑے کیے تو ہلاک ہو گئے۔ میں تم پر لازم کرتا ہوں کہ اس مسئلہ میں جھگڑانہ کرو۔“

اس حدیث پاک کی تشریح کرتے ہوئے حضرت مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ رقم طراز ہیں:

یہود و نصاریٰ کی بعض جماعتیں یا دیگر انبیاء کرام علیہم السلام کی امتیں مراد ہیں جو مسئلہ قضاء و قدر میں کج بحثیاں کر کے ایمان کھو بیٹھے اور عذاب الہی آگیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسئلہ تقدیر میں بے سمجھے بوجھے اُلٹی سیدھی بحث کرنا اور عوام کے دل میں اس کے متعلق شبہات پیدا کرنا حرام ہے، ایسے ہی نا سمجھ لوگوں کا اس میں زیادہ غور و فکر کرنا بھی منع ہے لیکن اس مسئلے کی حقانیت پر دلائل قائم کرنا، معترضین کے شبہات دور کرنا منازعت نہیں بلکہ تبلیغ ہے، مگر یہ علماء کا کام ہے عوام کا نہیں۔ لہذا علم کلام میں مسئلہ تقدیر کی بحث اس زد میں نہیں آتی۔

حضرت ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے متعلق بحث کرتے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی ناراضگی کا سبب یہ بیان کرتے ہیں

لان القدر سر من اسرار اللہ تعالیٰ و طلب سر اللہ منہی

﴿مرقاة شرح مشکوٰۃ جلد 01 صفحہ 277﴾

”مسئلہ تقدیر اللہ تعالیٰ کے رازوں میں سے ایک راز ہے اور اللہ تعالیٰ کے راز کو طلب

کرنا منع ہے۔“

بلا وجہ مسئلہ تقدیر کو چھیڑنا اور عقلی طور پر اسے پرکھنے کی کوشش کرنا ممنوع ہے حضرت ملا

علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس بات کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

لا يجوز الخوض فيه والبحث عنه بطريق العقل ﴿مرقاة جلد 1 صفحہ 240﴾

”مسئلہ تقدیر میں عقلی طور پر بحث کرنا اور غور و خوض کرنا جائز نہیں۔“

عقلی زاویوں سے مسئلہ تقدیر کو پرکھنا ممکن نہیں۔ جوں جوں انسان عقل کے زور پر اس گتھی کو سلجھانے کی کوشش کرتا ہے فکری مشکلات میں اضافہ ہوتا چلا جاتا ہے اور انسان گمراہی کی تاریک وادیوں کی طرف بڑھتا چلا جاتا ہے۔

تقدیر کیا ہے؟

اللہ تعالیٰ نے اپنے علم قدیم کے مطابق ہر چیز کو ایک مقررہ وقت پر خاص شکل و صورت میں بنایا۔ اشیاء کو خاص حد تک نشوونما دے کر انہیں باقی رکھا اور مدت پوری ہونے پر انہیں ختم کر دیا گیا۔

علامہ راغب اصفہانی تقدیر کا معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

بان يجعلها على مقدار مخصوص ووجه مخصوص حسبما اقتضت

الحكمة ﴿المفردات صفحہ 396﴾

”اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کے مطابق مخصوص مقدار اور مخصوص شکل و صورت پر اشیاء کو پیدا کیا“

علامہ اسماعیل حقی تقدیر کا معنی بیان کرتے ہیں۔

التقدير وهو تسوية صورته وشكله وصفاته الظاهرة والباطنة

على مقدار مخصوص اقتضته الحكمة ﴿روح البيان جلد 9 صفحہ 283﴾

”اللہ تعالیٰ کا اپنی حکمت کے مطابق اشیاء کو مقدار مخصوص کے ساتھ ظاہری و باطنی صفات اور خاص شکل و صورت عطا کرنا تقدیر ہے“

علامہ سعد الدین تفتازانی تقدیر کا معنی لکھتے ہیں:

وهو تحديد كل مخلوق بحدّة الذی يوجد من حسن وقبح ونفع و

ضرر و مایحویہ من زمان او مکان و ما یترتب من ثواب و عقاب

﴿شرح عقائد صفحہ 104﴾

”ہر مخلوق کہ اس کے حسن فتح، نفع، ضرر، اس کے زمانہ حیات، اس کے مکان

اور اس کے ثواب اور عذاب کی مقرر کردہ حد کا نام اس کی تقدیر ہے“

قرآن حکیم:

قرآن حکیم امت مسلمہ کے لیے آئین و دستور ہے۔ انسانی زندگی میں پیش آمدہ

مسائل کا حل قرآن مجید میں موجود ہے۔ قرآن پاک کی متعدد آیات میں مسئلہ تقدیر کو بھی

بیان کیا گیا۔

﴿القمر: 49﴾

إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ۝

”بے شک ہم نے ہر چیز ایک اندازہ سے پیدا فرمائی“

﴿القمر: 53﴾

وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَطَرٌّ ۝

”اور ہر چھوٹی بڑی چیز لکھی ہوئی ہے“

﴿رعد: 08﴾

وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝

”اور ہر چیز اس کے پاس ایک اندازے سے ہے“

﴿یٰسین: 12﴾

..... وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ۝

”اور ہر چیز ہم نے گن رکھی ہے ایک بتانے والی کتاب میں“

﴿الانعام: 59﴾

..... وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ۝

”اور نہ کوئی تر اور نہ خشک مگر ایک روشن کتاب میں لکھا ہوا“

وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ۝

﴿یونس: 61﴾

”اور نہ اس سے چھوٹی چیز اور نہ اس سے بڑی، کوئی چیز نہیں جو ایک روشن کتاب میں نہ ہو“

﴿المرسلت: 23﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِرُونَ ○
 ”پھر ہم نے اندازہ فرمایا تو ہم کیا ہی اچھے قادر“

وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ○

﴿الحجر: 21﴾

”اور نہیں ہے کوئی چیز مگر ہمارے پاس ہی ہیں اس کے خزانے اور ہم اسے معین اندازے کے مطابق عطا کرتے ہیں“

إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِهِ ط قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ○ ﴿الطلاق: 03﴾
 ”بے شک اللہ اپنا کام پورا کرنے والا ہے بے شک اللہ نے ہر چیز کا ایک اندازہ رکھا ہے“

..... ط وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا يَعْلَمُهُ ط وَمَا يُعَمَّرُ

مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقِصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ ط ○ ﴿فاطر: 11﴾

”اور کسی مادہ کو پیٹ نہیں رہتا اور نہ وہ جنتی ہے مگر اس کے علم سے اور جس بڑی عمر والے کو عمر دی جائے یا جس کی عمر کم رکھی جائے سب کتاب میں ہیں“

﴿توبہ: 51﴾ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ج ○

”تم فرماؤ ہمیں نہ پہنچے گا مگر جو اللہ نے ہمارے لیے لکھ دیا“

علامہ ابو عبد اللہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ:

تقدیر کے متعلق بحث کرتے ہوئے بیان کرتے ہیں:

ان اللہ سبحانہ قدر الاشیاء ای علم مقادیرها واحوالها وازمانها قبل
ایجادها ثم اوجد منها ماسبق فی علمه انه یوجدہ علی نحو ماسبق
فی علمه فلا یحدث حدث فی العالم العلوی والسفلی الا هو صادر
عن علمه تعالیٰ وقدرته وارادته دون خلقه وان الخلق لیس لهم
فیہا الانواع اکتساب ومحاولہ ونسبہ وازدافہ وان ذلک کلہ انما
حصل لهم بتیسیر اللہ تعالیٰ وبقدرته وتوفیقه و الہامہ سبحانہ لا
الہ الا هو ولا خالق غیرہ کما نص علیہ القرآن والسنة

﴿تفسیر قرطبی جلد 17 صفحہ 129﴾

اللہ تعالیٰ کو اشیاء کے پیدا کرنے سے پہلے ان کی تقدیروں، ان کے احوال
اور ان کے زمانوں کا علم تھا پھر اپنے علم سابق کے مطابق ان اشیاء کو پیدا
کیا۔ عالم علوی اور عالم سفلی ہر عالم میں جو چیز پیدا ہوتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے
علم، ارادے اور قدرت سے وجود میں آتی ہے۔ کسی چیز کی ایجاد میں مخلوق
کے کسب، نسبت اور اضافت کے علاوہ کسی قسم کا کوئی دخل نہیں اور یہ سب بھی
اللہ تعالیٰ کی قدرت، توفیق، الہام اور تیسیر سے حاصل ہوتے ہیں۔ سب
چیزوں کا خالق وہی ہے جیسا کہ قرآن و سنت کی نصوص اس پر دال ہیں۔

احادیث رسول ﷺ:

مسئلہ تقدیر کے متعلق احادیث میں بھی روشنی ڈالی گئی اور مصطفیٰ کریم ﷺ نے تقدیر
پر ایمان لانے کا حکم بھی ارشاد فرمایا۔ ارشاد نبوی ہے:

عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول اللہ ﷺ یقول
کتب اللہ مقادیر الخلائق قبل ان یخلق السموات والارض

بخمسين الف سنة قال و عرشه على الماء ﴿مسلم شریف جلد 02 صفحہ 335﴾

”حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے سے پچاس ہزار سال پہلے مخلوقات کی تقدیر کو لکھا اور عرش پانی پر تھا“
یعنی قلم نے لوح محفوظ پر حکم الہی واقعات عالم، ازل سے ابد تک سب کچھ لکھ دیا۔
عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل شیء بقدر حتی

العجزو الکيس ﴿مشکوٰۃ جلد 01 صفحہ 19﴾

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”ہر چیز اندازے سے ہے یہاں تک کہ عاجزی اور عقل مندی۔“
یعنی انسان نے جو کچھ کرنا ہے اس کے افعال، احوال، علم و جہالت حتیٰ کہ عاجزی و عقلمندی بھی پہلے سے لکھ دی گئی ہے۔

عن عبد اللہ قال حدثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و هو لصا دق المصدق انّ
احد کم یجمع خلقه فی بطن امه اربعین یوما ثم یكون فی ذلك
علقة مثل ذلك ثم یكون فی ذلك مضغة مثل ذلك ثم یرسل
الملك فینفخ فیہ الروح ویومر یارب کلمات بکتاب رزقه واجله
وعمله وشقی اوسعید فوالذی لا اله غیره ان احد کم لیعمل بعمل
اهل الجنة حتی ما یكون بینہ و بینہا الا ذراع فیسبق علیہ الكتاب
فیعمل بعمل اهل النار فیدخلها وان احد کم لیعمل بعمل اهل
النار حتی ما یكون بینہ و بینہا الا ذراع فیسبق علیہ الكتاب

فیعمل بعمل اهل الجنة فیدخلها ﴿مسلم شریف جلد 02 صفحہ 332﴾

حضرت عبداللہ ﷺ بیان کرتے ہیں کہ صادق اور مصدوق، اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا: تم میں سے ہر شخص اپنی ماں کے پیٹ میں چالیس دن نطفے کی صورت میں رہتا ہے۔ پھر چالیس دن جیمے ہوئے خون کی صورت میں رہتا ہے۔ پھر فرشتہ کو بھیجا جاتا ہے وہ اس میں روح پھونک دیتا ہے۔ پھر اس کو چار کلمات لکھنے کا حکم دیا جاتا ہے اس کا رزق، اس کی مدت حیات، اس کا عمل اور اس کا شقی یا سعید ہونا لکھ دیا جاتا ہے۔ پس اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، تم میں سے ایک شخص جنتیوں کے عمل کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ اس کے اور جنت کے درمیان ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے، پھر اس پر تقدیر غالب آتی ہے اور وہ جہنمیوں جیسے عمل کرتا ہے اور جہنم میں داخل ہو جاتا ہے اور تم میں سے ایک شخص جہنمیوں کے عمل کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ اس شخص اور جہنم کے درمیان ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے پھر اس پر تقدیر غالب آتی ہے وہ جنتیوں جیسا عمل کرتا ہے اور جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔“

یعنی انسان کے اعمال و افعال سب کچھ لکھا جا چکا ہے اس کا رزق، اس کی سعادت و شقاوت اور اس دنیا میں رہنے کی مدت وغیرہ سب کچھ متعین ہو چکا ہے اور سب کچھ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے۔

عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ ﷺ قال ان الرجل لیعمل الزمن الطویل بعمل اهل الجنة ثم یختم له عمله بعمل اهل النار وان الرجل لیعمل الزمن الطویل بعمل اهل النار ثم یختم له عمله بعمل اهل الجنة ﴿صحیح مسلم جلد 02 صفحہ 334﴾

”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ایک شخص مدت طویل تک اہل جنت کے عمل کرتا رہتا ہے پھر اس کا اہل نار کے اعمال جیسے عمل پر خاتمہ ہوتا ہے اور ایک شخص مدت دراز تک اہل نار کے عمل کرتا رہتا ہے اور اس کا خاتمہ اہل جنت کے اعمال جیسے عمل پر ہوتا ہے“

عن جابر قال جاء سراقه بن مالك بن جعشم قال يا رسول الله بين لنا ديننا كانا نخلقنا الان فيما العمل اليوم افيمما جفت به الاقلام و جرت به المقادير ام فيما نستقبل قال لا بل فيما جفت به الاقلام و جرت به المقادير قال ففيم العمل قال زهير ثم تكلم ابو الزبير بشيء لم افهمه فسألت ما قال فقال اعملوا فكل ميسر

﴿صحیح مسلم جلد 02 صفحہ 334﴾

”حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت سراقہ بن مالک بن جعشم رضی اللہ عنہ آئے اور عرض کی: یا رسول اللہ ہمارے لیے دین کو بیان کریں گویا کہ ہم ابھی پیدا کیے گئے ہیں، ہم جو عمل آج کر رہے ہیں کیا یہ ان چیزوں کے متعلق ہے جن کو لکھ کر قلم خشک ہو چکے ہیں اور جو تقدیر الہی میں مقدر ہو چکا ہے یا ہم نیا عمل کر رہے ہیں؟ آپ نے فرمایا: نہیں تمہارا عمل اس کے مطابق ہے جس کو لکھ کر قلم خشک ہو چکے ہیں اور جو تقدیر الہی میں مقرر ہو چکا ہے۔ انہوں نے کہا: پھر ہم کس لیے عمل کریں: زہیر کہتے ہیں: پھر ابو زہیر نے کوئی کلمہ کہا جس کو میں نہ سمجھ سکا میں نے پوچھا آپ نے کیا فرمایا تھا؟ انہوں نے کہا: آپ نے فرمایا تھا: عمل کرو ہر ایک کے لیے اس کا عمل آسان کر دیا جاتا ہے“

ان احادیث سے مسئلہ تقدیر کی وضاحت ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علم قدیم کے ذریعے انسانوں کے اعمال کو لوح محفوظ میں رقم فرما دیا اور اب انسان انہی اعمال

وافعال کو بجالاتے ہیں جو لوح محفوظ میں لکھے ہوئے ہیں۔ یہاں یہ اشکال پیدا ہوا کہ جب اہل جنت اور اہل دوزخ کا فیصلہ ہو چکا تو پھر عمل کرنے کا کیا فائدہ؟ اس مشکل کا ذکر صحابہ کرام ؓ نے بھی کیا لیکن رسول اللہ ﷺ نے عمل کی تاکید فرمائی۔

عن عمران بن حصین قال قال رجل یا رسول اللہ! ايعرف اهل الجنة من اهل النار؟ قال نعم قال فلم يعمل العاملون؟ قال كل

يعمل لما خلق له اولما يسر له ﴿بخاری شریف جلد 02 صفحہ 976﴾

”حضرت عمران بن حصین ؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کی:

یا رسول اللہ! کیا اہل نار سے اہل جنت کا تعین ہو گیا؟ آپ نے فرمایا:

ہاں کہا پھر عمل کرنے والے کس لیے عمل کریں؟ آپ نے فرمایا: ہر شخص عمل

کرتا ہے جو اس کے لیے پیدا کیا گیا یا جو اس کے لیے آسان کر دیا گیا“

اس حدیث میں اور اس سے ماقبل، دونوں مرتبہ عمل کے متعلق سوال کیا گیا لیکن

رسول اللہ ﷺ نے فعل و عمل کو ضروری قرار دے کر ان کی اہمیت کو اجاگر کیا۔

تقدیر پر ایمان فرض ہے:

مسئلہ تقدیر کے متعلق اگرچہ انسانی تخیل ابھن محسوس کرتا ہے اور ذہن کے نقشے پر کئی

سوال ابھرتے ہیں مگر تقدیر الہی پر یقین ہونا چاہیے کہ یہ ایمان کا حصہ ہے۔

عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ لا یومن عبد حتی یومن باربع

یشہدان لا الہ الا اللہ وانّی رسول اللہ بعثنی بالحق ویومن بالموت

والبعث بعد الموت ویومن بالقدر

﴿مشکوٰۃ جلد 01 صفحہ 22، مستدرک صفحہ 128 جلد 01﴾

حضرت علی ؓ بیان کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بندہ مومن نہیں ہوتا

جب تک چار باتوں پر ایمان نہ لائے۔ گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں۔ مجھے اللہ نے حق کے ساتھ بھیجا، مرنے اور مرنے کے بعد اٹھنے پر اور تقدیر پر ایمان لائے۔“

عن ابن الدیلمی قال اتیت الی ابی بن کعب فقلت له وقع فی نفسی شی من القدر فحدثنی بشی لعل اللہ تعالیٰ ان یدہبہ من قلبی فقال لو ان اللہ تعالیٰ عذب اهل سمواتہ واهل ارضہ عذبہم وهو غیر ظالم لہم ولو رحمہم کانت رحمته خیرا لہم من اعمالہم ولو انفق مثل احد ذہبا فی سبیل اللہ تعالیٰ ما قبلہ اللہ تعالیٰ منک حتی تومن بالقدر وتعلم ان ما صابک لم یکن لیخطئک وان ما اخطاک لم یکن لیصیبک ولو مت علی غیر هذا لدخلت النار قال ثم اتیت عبد اللہ بن مسعود فقال مثل ذلك قال قال ثم اتیت حذیفہ بن الیمان فقال مثل ذلك قال قال ثم اتیت زید بن ثابت فحدثنی عن النبی ﷺ مثل ذلك ﴿ابوداؤد جلد 02 صفحہ 298﴾

ابن دہلی بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پاس جا کر کہا کہ میرے دل میں تقدیر کے متعلق شبہ پیدا ہوا ہے آپ کوئی حدیث سنائیں شاید اللہ تعالیٰ اسے زائل فرمادے۔ حضرت ابی بن کعب نے فرمایا: اگر اللہ تعالیٰ تمام آسمان اور زمین والوں کو عذاب دے تو وہ عذاب دے گا اور یہ اس کا ظلم نہیں ہوگا (کیونکہ مالک اپنی ملک میں جیسے چاہے تصرف کر سکتا ہے) اور اگر اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے تو اس کی رحمت ان کے اعمال سے بہتر ہے اور اگر تم اللہ کے راستے میں اُحد پہاڑ جتنا سونا خرچ کرو تو اس کو

اللہ تعالیٰ اس وقت تک قبول نہیں کرے گا جب تک تم تقدیر پر ایمان نہ لاؤ اور جب تک تمہیں یہ یقین نہ ہو کہ جو مصیبت تم پر آئی ہے وہ ٹل نہیں سکتی تھی اور جو ٹل گئی ہے وہ تم پر آ نہیں سکتی تھی اگر تم اس کے علاوہ کسی عقیدہ پر مر گئے تو جہنم میں جاؤ گے (راوی کہتے ہیں) پھر میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو انہوں نے بھی یہی فرمایا، پھر میں حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ کے پاس گیا انہوں نے بھی یہی فرمایا، پھر میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو انہوں نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے اس حدیث کو بیان فرمایا۔“

اس حدیث پاک میں جہاں تقدیر پر ایمان کو ضروری قرار دیا گیا ہے وہیں مسئلہ تقدیر کی جزئیات کو بھی بیان کیا گیا ہے اور حدیث پاک سے اس بات کی وضاحت بھی ہو رہی ہے کہ مسئلہ تقدیر عقائد میں کتنی اہمیت رکھتا ہے کہ حضرت ابی بن کعب نے اسے قبولیت اعمال کے لیے ضروری قرار دیا۔

یحییٰ بن یعمر کہتے ہیں میں اور حمید بن عبدالرحمن حج یا عمرہ کی غرض سے گئے تو ہم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے ملے تو میں نے ان سے کہا۔

یا ابا عبدالرحمن انه قد ظهر قبلنا ناس يقرؤن القرآن ويتقفرون العلم و ذکر من شأنهم وانهم يزعمون ان لا قدر وان الامرألف فقال اذا لقيت اولئك فاخبرهم أتي برى منهم وانهم براؤ منى والذى يحلف به عبد الله بن عمر لو ان لاحد هم مثل احد ذهباً فانفقته ما قبل الله منه حتى يومن بالقدر ﴿مسلم شریف جلد 1 صفحہ 27﴾

اے عبدالرحمن! ہمارے ہاں کچھ ایسے لوگ ظاہر ہوئے ہیں جو قرآن پڑھتے ہیں اور علمی بحثیں کرتے ہیں اور ان کا اعتقاد یہ ہے تقدیر کوئی چیز نہیں اور جو

کچھ دنیا میں ظہور پذیر ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے علم سابق کے بغیر ابتداءً ظہور میں آتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تم ان لوگوں سے ملو تو ان سے کہنا کہ میں ان سے لائق ہوں اور وہ مجھ سے اور عبداللہ بن عمر، اللہ کی قسم اٹھا کر کہتا ہے کہ اگر ان لوگوں میں سے کوئی شخص اُحد پہاڑ جتنا سونا بھی خیرات کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کے عمل کو اس وقت تک قبول نہیں کرے گا جب تک وہ تقدیر پر ایمان نہ لے آئے۔

حضرت امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ تقدیر پر ایمان کے متعلق روایت بیان کرتے ہیں:
عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یومن عبد حتی یومن بالقدر خیرہ وشرہ حتی یعلم ان ما اصابہ لم یکن

لیخطئہ وان ما اخطا لم یکن لیصیبہ ﴿جامع ترمذی جلد 02 صفحہ 37﴾

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تک بندہ تقدیر کے خیر اور شر پر ایمان نہ لائے مومن نہیں ہو سکتا اسی طرح جب تک وہ یہ نہ جان لے کہ جو مصیبت اسے پہنچتی ہے وہ اس سے خطا کرنے والی نہیں اور جو مصیبت اس سے ٹل گئی وہ اسے پہنچنے والی نہیں تھی۔

حدیث جبریل میں تقدیر کے مسئلہ کو اس طرح بیان کیا گیا:

قال فاخبرنی عن الایمان قال ان تؤمن باللہ وملئکتہ وکتابہ

ورسلہ والیوم الآخر وتؤمن بالقدر خیرہ وشرہ ﴿مشکوٰۃ جلد 01 صفحہ 11﴾

عرض کیا مجھے ایمان کے متعلق بتائیے فرمایا: اللہ، اس کے فرشتوں، کتابوں، اس کے رسولوں اور آخری دن پر ایمان لاؤ اور اچھی اور بری تقدیر کو مانو۔

ان تمام احادیث سے مسئلہ تقدیر کی اہمیت اُجاگر ہوتی ہے اور یہ امر بھی واضح ہوتا

ہے کہ تقدیر پر ایمان و یقین ضروری ہے مسئلہ تقدیر پر ایمان لائے بغیر اعمال اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبول نہیں ہوتے۔

ایک اہم شبہ:

مذکورہ احادیث میں یہ بات بیان ہوئی کہ ہر شخص کا ٹھکانہ جنت یا جہنم اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا ہے۔ اس کا سعید یا شقی ہونا بھی مقرر ہو چکا ہے۔ اس مقام پر یہ اشکال پیدا ہوتا ہے کہ جب سب انسانوں کی سعادت اور شقاوت لکھی جا چکی ہے اور انسان کا جنتی اور جہنمی ہونا بھی پہلے سے لکھ دیا گیا ہے تو پھر انسان کو افعال کا مکلف (ذمہ دار) کیوں بنایا گیا اور اسے سزا و جزا کیوں دی جاتی ہے؟

اس اشکال سے بظاہر یہ لگتا ہے کہ افعال کے صدور میں انسان کے ارادہ و اختیار کا کوئی دخل نہیں بلکہ انسان مجبور اور بے بس ہے۔ اس کی وجہ بظاہر یہ ہے کہ جب علم الہی میں ہر بات پہلے سے مقرر شدہ اور طے ہے تو عامل اپنے عمل میں مجبور ہے لیکن فی الحقیقت یہ بات غلط ہے کہ علم باری تعالیٰ کی وجہ سے عامل کا اختیار و ارادہ سلب ہو جاتا ہے۔ یہ بات تو مسلم ہے کہ ہر چیز اسی طرح واقع ہوگی جو علم الہی میں ازل سے طے ہے لیکن اس سے ارادہ و اختیار زیادہ مستحکم ہوتا ہے اس لیے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے پہلے لکھ دیا ہم اس کے تابع نہیں اور نہ ہی اس کے مطابق کام کر رہے ہیں بلکہ ہم نے اپنے ارادہ و اختیار سے جو کچھ کرنا تھا اللہ تعالیٰ کو اس کا پہلے سے علم تھا اور اللہ تعالیٰ نے اپنے اس علم کو لوح محفوظ میں لکھ دیا یعنی علم، معلوم کے تابع اور ماتحت ہے معلوم، علم کے تابع اور ماتحت نہیں۔

اللہ تعالیٰ قرآن حکیم میں ارشاد فرماتا ہے:

”اور انہوں نے جو کچھ کیا سب کتابوں میں ہے“

یعنی ان کے کئے ہوئے اعمال و افعال لوح محفوظ میں لکھے ہوئے ہیں یہ نہیں کہ جو لکھا ہوا ہے وہی انہیں کرنا ہے۔

چند آسان فہم مثالوں سے شبہ کا ازالہ:

01- اس کی مثال ایسے ہے کہ ہوائی جہاز اور ریل گاڑی کی آمد و رفت کا ٹائم ٹیبل پہلے سے طے ہوتا ہے کہ فلاں وقت ہوائی جہاز یا ریل گاڑی اپنے مقام پر پہنچیں گے اور عموماً وقت مقررہ پر ہی ان کی آمد و رفت ہوتی ہے حالانکہ انہیں انجن کے ذریعے چلایا جاتا ہے اور وہ ڈرائیور کے ارادے کے موافق حرکت کرتا ہے۔ ٹائم ٹیبل کا انجن کے حرکت کرنے میں کوئی عمل دخل نہیں یعنی ٹائم ٹیبل انجن کی حرکت کے تابع ہے نہ کہ انجن ٹائم ٹیبل کے تابع ہو کر حرکت کر رہا ہے۔

02- ہم نے ایک ماہ پہلے ہوائی جہاز میں سیٹ بک کرالی۔ اب ہمیں ایک ماہ پہلے یہ علم ہوتا ہے کہ فلاں دن فلاں وقت ہوائی جہاز لاہور سے اسلام آباد کے لیے روانہ ہوگا۔ اس وقت کو ہم نے ڈائری میں محفوظ کر لیا۔ اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ چونکہ ہم کو پہلے علم تھا اور ہم نے اپنی ڈائری میں لکھ رکھا تھا کہ فلاں وقت جہاز لاہور سے روانہ ہوگا اس لیے ہمارے علم اور لکھے ہوئے کے تابع ہو کر جہاز وقت مقررہ پر اسلام آباد کے لیے پرواز کر رہا ہے بلکہ جہاز نے تو اپنے مقررہ پروگرام کے مطابق پرواز کی ہمیں اس کی پرواز کے پروگرام کا پہلے علم ہو گیا یعنی ہمارا علم جہاز کے شیڈول کے تابع ہے، جہاز کا شیڈول ہمارے علم کے تابع نہیں۔

03- کسی انجینئر نے ایک خوب صورت محل بنانے سے پہلے وہاں کی جگہ اور محل میں استعمال ہونے والے سامان (مثلاً سریا، اینٹیں وغیرہ) کی صلاحیت و طاقت کا اندازہ لگا کر

بتایا کہ اس جگہ پر محل تعمیر کیا جائے تو وہ پچاس سال تک قائم رہے گا تو اب اس محل کا پچاس سال تک قائم رہنا اس انجینئر کے علم کے تابع نہیں بلکہ انجینئر کا علم اس محل کے اجزائے ترکیبی کی صلاحیت کے مطابق ہے۔

مخلوق کا علم محیط و کامل نہیں بلکہ محض قواعد و اصول اور اندازے کی بناء پر کوئی شیڈول اور پروگرام مقرر کیا جاتا ہے اس لیے بعض اوقات ان کے قبل از وقت اندازے غلط ہو جاتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کا علم قدیم اور کامل ہے اور تمام جزئیات و ذرات کو محیط (گھیرے ہوئے) ہے لہذا ذرہ برابر بھی اس کے علم محیط کے خلاف نہیں ہو سکتا۔ اس ذات نے اپنی مخلوق کی کارکردگی کا قبل از وقت جو اندازہ لگایا وہ درست علم اور تقدیر ہے اس میں نہ غلطی ہوئی اور نہ غلطی ہو سکتی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

.....ط إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِهِ ط قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ۝

﴿الطلاق: 03﴾

”بے شک اللہ اپنے کام کو پورا فرمانے والا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے لیے ایک اندازہ بنایا ہے“

یہ کیسے ممکن ہے کہ ہوائی جہاز اور ریل گاڑی چلانے والے کو تو اس کی صلاحیت کا علم ہو، محل تعمیر کرنے والے معمار کو یہ علم ہو کہ کس چیز میں کتنی استعداد ہے مگر خالق کائنات جو اس کائنات کے ہمہ گیر نظام کو چلا رہا ہے، اس کائنات کا خالق و پروردگار ہے وہ اپنی مخلوق کے حال اور مستقبل سے بے خبر ہو۔ اللہ تعالیٰ علیم وخبیر ہے اس کا علم تمام کائنات کو محیط ہے۔

اس بات کو ایک اور انداز سے بھی سمجھا سکتا ہے کہ خود باری تعالیٰ کے افعال و تصرفات جو ہمہ وقت اس کائنات میں مشاہدہ کیے جاتے ہیں وہ سب اس کے علم قدیم میں پہلے سے ثابت ہیں یا نہیں؟ اگر ثابت نہیں تو اس سے جہل لازم آئے گا جو ذات باری تعالیٰ کے لیے

ناممکن و محال ہے، لہذا یہ ثابت ہوا کہ وہ افعال و تصرفات پہلے سے علم قدیم و محیط میں طے شدہ ہیں، اب سوال یہ ہے کہ خود باری تعالیٰ کے وہ تصرفات اس علم محیط کے خلاف ہو سکتے ہیں تو ظاہر و مسلم یہی ہے کہ نہیں ہو سکتے، اگر انسان کا فعل و عمل علم قدیم کے خلاف نہ ہو سکے تو عامل مجبور اور مضطر کہلائے تو ایسی صورت میں اللہ تعالیٰ کے بارے میں کیا کہا جائے گا وہ تو عجز اور اضطراب سے پاک ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ کسی فعل کے ساتھ علم الہی کے متعلق ہونے سے فاعل کا مسلوب الارادہ ہونا لازم نہیں۔ علم قدیم و محیط عامل کے اختیار و ارادہ کی نفی نہیں کرتا۔

تقدیر کی اقسام:

تقدیر کی مندرجہ ذیل تین اقسام ہیں:

01- تقدیر معلق 02- تقدیر مبرم 03- تقدیر شبیہ مبرم

جن علماء کرام نے تقدیر کی دو قسمیں بیان کی ہیں انہوں نے تقدیر شبیہ مبرم کو تقدیر معلق میں ہی شمار کیا ہے۔

01- تقدیر معلق:

یہ بدلتی رہتی ہے مثلاً لوح محفوظ میں لکھا ہوا ہے کہ فلاں شخص نیک بخت ہے یا بد بخت پھر اگر کوئی نیک شخص اس کے حق میں دعا کرے یا وہ خود کوئی نیک عمل کرے تو اس کی شقاوت، سعادت سے بدل جائے گی۔ اگر وہ نیک کام نہ کرے اور کوئی نیک شخص اس کے حق میں دعا نہ کرے تو بدستور شقی رہے گا۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ

تقدیر معلق کی بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

كَأَنَّ يَكْتُبُ فِي اللُّوْحِ الْمَحْفُوظِ فَلَانَ يَعِيشُ عَشْرِينَ سَنَةً اِنْ حَجَّ

و خمسة عشر ان لم يحج

﴿مرفاۃ جلد 01 صفحہ 240﴾

گویا کہ لوح محفوظ میں لکھ دیا جاتا ہے کہ اگر فلاں آدمی نے حج کیا تو اس کی عمر بیس سال ہوگی اور اگر حج نہ کیا تو عمر پندرہ سال ہوگی۔

علامہ اسماعیل حقی رحمۃ اللہ علیہ

تقدیر معلق کے بارے میں لکھتے ہوئے ایک مثال دیتے ہیں:

ان الرجل يكون قد بقي من عمره ثلاثون سنة فيقطع رحمه
فيرد الى ثلاثة ايام ويكون قد بقي من عمره ثلاثة ايام فيصل

رحمه فيرد الى ثلاثين سنة ﴿روح البيان جلد 04 صفحہ 358﴾

”ایک آدمی کی عمر کے تیس سال باقی ہوتے ہیں جب وہ قطع رحمی کرتا ہے یعنی رشتہ داروں سے تعلق توڑتا ہے تو اس کی عمر کم ہو کر تین دن رہ جاتی ہے اور ایک آدمی کی عمر کے تین دن باقی ہوتے ہیں وہ صلہ رحمی کرتا ہے یعنی رشتوں کا تعلق برقرار رہتا ہے تو اس کی عمر تیس سال بڑھادی جاتی ہے“
قرآن حکیم میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ مَا يُعِذُّ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴿رعد: 39﴾

”اللہ جو چاہے مٹاتا ہے اور ثابت (پختہ) کرتا ہے اور اصل لکھا ہوا اسی کے پاس ہے“
اس آیت کریمہ سے مفسرین کرام نے تقدیر کی قسمیں استنباط کی ہیں کہ آیت کریمہ میں مٹانے اور پختہ کرنے سے مراد تقدیر معلق ہے اور ام الكتاب سے مراد تقدیر مبرم ہے۔
تقدیر معلق کے متعلق امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔

الستم تزعمون ان المقادير سابقة قد جف بها القلم وليس الامر

بأنف فكيف يستقيم مع هذا المعنى المحو والاثبات ؟

قلنا ذلك المحو والاثبات ايضاً مما جف به القلم فلا يمحو الا

ما سبق في علمه وقضائه محوہ ﴿تفسير كبير جلد 07 صفحہ 52﴾

(اگر کہا جائے) اہل سنت کا عقیدہ یہ ہے کہ جو ہونا ہے اس کے متعلق قلم

خشک ہو چکا تو پھر کسی چیز کے مٹانے یا ثابت رکھنے کا کیا معنی؟

ہم کہیں گے اس محو اور اثبات کے متعلق بھی قلم خشک ہو چکا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے

علم قدیم اور اس کی قضاء میں کسی چیز کا محو و اثبات بھی پہلے سے لکھا ہوا ہے

علامہ تفتازانی رحمۃ اللہ علیہ

قضاء معلق کے بارے میں رقم طراز ہیں:

ان الله تعالى 'كان يعلم' انه لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره

اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها ويكون عمره سبعين سنة

فنسبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء على علم الله تعالى

﴿شرح عقائد صفحہ 119﴾

”اللہ تعالیٰ کو علم تھا مثلاً اگر انسان نے یہ نیکی نہ کی تو اس کی عمر چالیس سال ہوگی

لیکن اللہ تعالیٰ کو علم تھا کہ انسان وہ نیکی کرے گا اور اس کی عمر ستر سال ہو جائے

گی تو اللہ تعالیٰ کے علم کی بناء پر اس اضافہ کی نسبت نیکی کی طرف کر دی گئی“

قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ

تقدیر معلق اور تقدیر مبرم کے متعلق بحث کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

قال ابن عباس يمحو الله ما يشاء ويثبت يعني مما كان في اللوح

فما كان مكتوباً قابلاً للمحو يسمى بالقضاء المعلق يمحوه الله تعالى بايجاد ماعلق محوه به سواء كان ذلك التعليق مكتوباً في اللوح او مضمر افي علم الله تعالى وما ليس قابلاً للمحو يسمى بالقضاء المبرم وذلك القضاء لا يرد ﴿تفسير مظهرى جلد 05 صفحہ 110﴾

”حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: اللہ جو چاہے مٹاتا اور ثابت کرتا ہے یعنی جو لوح میں لکھا ہوا ہے اور جو لکھا ہوا مٹانے کے قابل ہوتا ہے اسے قضاء معلق کہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اس چیز کو پیدا فرما کر مٹاتا ہے جس کے ساتھ اس کا مٹانا معلق ہے چاہے وہ تعلق لوح میں لکھی ہوئی ہو یا علم الہی میں مضمر ہو اور جو مٹانے کے قابل نہ ہو اسے قضاء مبرم کہتے ہیں اس میں رد و بدل نہیں ہوتا“

قضاء معلق کے بارے میں مختلف احادیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

قال رسول الله ﷺ لا يزيد في العمر الا البر ولا يرد القدر الا الدعاء وان الرجل ليحرم الرزق بخطيئة يعملها ﴿سنن ابن ماجه صفحہ 10﴾
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عمر صرف نیکی سے زیادہ ہوتی ہے اور تقدیر صرف دعا سے ملتی ہے اور انسان اپنے گناہ کی وجہ سے رزق سے محروم ہو جاتا ہے۔
 امام بخاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من سره ان يبسط له رزقه او ينسأ في اثره فليصل رحمه

﴿بخاری شریف جلد 1 صفحہ 277﴾

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا: جس کو رزق کی کشادگی یا عمر میں زیادتی سے خوشی ہو وہ رشتہ داروں سے تعلق جوڑے۔

امام ترمذی روایت بیان کرتے ہیں۔

عن سلمان قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا یرد القضاء الا الدعاء ولا

یزید فی العمر الا البر ﴿جامع ترمذی جلد 02 صفحہ 36﴾

”حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قضاء صرف دعا سے ٹلتی ہے اور عمر نیکی سے زیادہ ہوتی ہے“

عن انس بن مالك عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم سمعه يقول ان الصدقة وصلة الرحم يزيده الله بهما في العمر ويدفع بهما ميتة السوء يدفع الله

بهما المكروه والمحذور ﴿مجمع الزوائد جلد 08 صفحہ 194﴾

”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ صدقہ کرنے اور رشتہ داروں سے میل جول رکھنے کے سبب سے اللہ تعالیٰ عمر میں اضافہ کرتا ہے اور اس سے بری موت دور کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے ناپسندیدہ اور بری اشیاء کو دور کرتا ہے“

عن علي رضی اللہ عنہ ان النبي صلی اللہ علیہ وسلم من سره ان يمد الله في عمره ويوسع له في رزقه ويدفع عنه ميتة السوء فليتق الله وليصل رحمه

﴿مستدرک جلد 05 صفحہ 86﴾

”حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اس پر خوش ہو کہ اللہ اس کی عمر بڑھائے اور اس کے رزق میں وسعت دے اور

اس سے بری موت دور کرے، اسے چاہیے کہ اللہ سے ڈرے اور رشتہ داروں سے تعلق جوڑے“

امام حاکم حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے تصحیح سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں۔

لا ینفع الحذر من القدر ولكن الله یحب بالداء ما یشاء من القدر

﴿مستدرک جلد 02 صفحہ 460﴾

”تقدیر سے ڈرنے کا فائدہ نہیں ہوگا لیکن اللہ تعالیٰ دعا کے سبب سے جو چاہتا ہے تقدیر سے مٹا دیتا ہے“

تقدیر کی تبدیلی کے بارے میں جتنی بحث ہے یہ مخلوق کے اعتبار سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کے علم ازلی میں یہ پہلے سے مقرر ہوتا ہے کہ فلاں شخص کی شقاوت، سعادت میں بدلے گی یا وہ بدستور شقی رہے گا اور اس کی عمر کی کمی اور زیادتی بھی اللہ تعالیٰ کے علم میں مقرر ہوتی ہے۔

02۔ تقدیر مبرم:

تقدیر مبرم اٹل اور محکم ہے، اس میں تبدیلی ناممکن ہے اس لیے کہ تقدیر مبرم اللہ تعالیٰ کے علم قدیم سے عبارت ہے اور اللہ تعالیٰ کے علم میں تغیر و تبدل سے جہل لازم آتا ہے نہ اس کا علم بدل سکتا ہے اور نہ ہی تقدیر مبرم بدلتی ہے اسے ام الکتب سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔ تقدیر مبرم کے متعلق مفسرین نے آیت کریمہ **يُمَحُّوا اللّٰهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ۖ وَعِنْدَهُ اُمُّ الْكِتٰبِ** سے استدلال کیا ہے **وَعِنْدَهُ اُمُّ الْكِتٰبِ** سے وہ تقدیر مبرم مراد لیتے ہیں۔

قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

وَلِكُلِّ اُمَّةٍ اَجَلٌ ۖ فَاِذَا جَآءَ اَجَلُهُمْ لَا يَسْتَاخِرُوْنَ سَاعَةً

وَلَا يَسْتَقْدِمُوْنَ ۝

﴿الاعراف: 34﴾

”اور ہر گروہ کا ایک وعدہ ہے تو جب ان کا وعدہ آئے گا ایک گھڑی نہ پیچھے ہوگی نہ آگے“

قضاء مبرم کے متعلق احادیث رسول ﷺ یہ ہیں۔

عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ حدثنا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وهو الصادق المصدوق فوالله ان احداكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها وان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها

﴿بخاری شریف جلد 02 صفحہ 976﴾

”حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے ارشاد فرمایا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم بہت سچے ہیں خدا کی قسم، تم میں سے کوئی شخص جہنمیوں والے عمل کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ اس کے اور دوزخ کے درمیان صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے پھر اس پر تقدیر غالب آتی ہے اور وہ جنتیوں کے عمل کرتا ہے اور جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔ اور کوئی شخص جنتیوں کے عمل کرتا رہتا ہے حتیٰ کہ اس کے اور جنت کے درمیان صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے پھر اس پر تقدیر غالب آتی ہے اور وہ دوزخیوں جیسے عمل کرتا ہے اور دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے۔“

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ایک اور روایت بیان کرتے ہیں۔

قال ابو هريرة قال لي النبي صلی اللہ علیہ وسلم جف القلم بما انت لاق

﴿بخاری شریف جلد 02 صفحہ 976﴾

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے ساتھ جو کچھ ہونے والا ہے اس کے متعلق قلم خشک ہو چکا ہے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے امام بخاری ایک اور روایت یوں بیان کرتے ہیں۔
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یأتی ابن آدم النذر بشئ لم یکن قد قدرته ولكن یلقیہ القدر وقد قدرته له استخرجہ بہ

من البخیل صحیح بخاری جلد 02 صفحہ 978 ﴿

”حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کہ منت بنی آدم کو ایسی کوئی چیز نہیں دیتی جو اس کے مقدر میں نہ ہو لیکن تقدیر اس کو نذر کی طرف لے جاتی ہے اور میں نے اس کے لیے منت مقدر کر دی ہے کہ اس کے ذریعہ بخیل سے کچھ میں نکال لیتا ہوں۔“

حضرت امام مسلم حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت بیان کرتے ہیں:
عن عبد اللہ بن عمر و بن العاص قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول کتب اللہ مقادیر الخلائق قبل ان یخلق السموات والارض بخمسين

الف سنة قال وعرشه علی الماء ﴿مسلم شریف جلد 02 صفحہ 335﴾

حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا: اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے سے پچاس ہزار سال پہلے مخلوقات کی تقدیر کو لکھا اور عرش پانی پر تھا۔“

علامہ بدرالدین عینی رحمۃ اللہ علیہ

تقدیر مبرم اور تقدیر معلق کے بارے میں لکھتے ہیں۔

وقد علم الله بما سيقع من ذلك فبالنسبة الى الله تعالى لا زيادة ولا نقصان ويقال له القضاء المبرم وانما يتصور الزيادة بالنسبة اليهم

ويسمى مثله بالقضاء المعلق ﴿عمدة القارى جلد 22 صفحہ 143﴾

”اور جو کچھ اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اسی سے واقع ہونے والا ہے لہذا کی اور زیادتی کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں کی جاسکتی۔ اسے قضاء مبرم کہتے ہیں اور زیادتی یا کمی کی نسبت مخلوق کی طرف متصور ہوگی اور اس کا نام قضاء معلق ہے“
مراد یہ کہ تقدیر کی یہ تقسیم مخلوق کے اعتبار سے ہے اللہ تعالیٰ کے علم قدیم میں تو کمی بیشی، شقاوت و سعادت اور سب کچھ پہلے سے مقرر ہوتا ہے۔

علامہ ابو عبد اللہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ

والعقيدة انه لا تبديل لقضاء الله وهذا المحو والاثبات مما سبق به القضاء وقد تقدم ان من القضاء ما يكون واقعا محتويا وهو

الثابت ﴿تفسير قرطبی جلد 09 صفحہ 283﴾

”عقیدہ یہ ہے اللہ تعالیٰ کی قضاء میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی اور یہ محو و اثبات پہلے سے تھا اور جو کچھ قضاء میں مقرر ہو چکا ہے اس کا واقع ہونا یقینی ہے۔“

علامہ یحییٰ بن شرف نووی رحمۃ اللہ علیہ:

تقدیر کے متعلقات پر گفتگو کرتے ہوئے نقل کرتے ہیں:

”بعض احادیث میں نیک اعمال کی وجہ سے رزق اور عمر کی زیادتی کا جو ذکر ہے یہ

فرشتوں اور لوح محفوظ کے اعتبار سے ہے۔“

فيظهر لهم في اللوح ان عمره ستون سنة الا ان يصل رحمه فان

وصلہا زید لہ اربعون وقد علم اللہ سبحانہ و تعالیٰ ماسبقہ لہ من
 ذلک وهو من معنی قوله یمحو اللہ ما یشاء ویثبت فبالنسبة الی علم
 اللہ تعالیٰ وما سبق بہ قدرہ لا زیادۃ بل ہی مستحیلة وبالنسبة الی
 مآظہر للمخلوقین یتصور الزیادۃ وهو مراد الحدیث

﴿شرح مسلم جلد 02 صفحہ 315﴾

تو فرشتوں کے لیے ظاہر کیا جاتا ہے کہ فلاں شخص کی عمر ساٹھ سال ہے اگر
 اس نے صلہ رحمی کی تو اس کی عمر چالیس سال زیادہ کر دی جائے گی اور اللہ
 سبحانہ و تعالیٰ کو علم ہوتا ہے کہ واقع میں اس کی عمر کتنی ہے اور قرآن حکیم کی
 آیت یمحو اللہ ما یشاء ویثبت سے یہی مراد ہے لہذا اللہ تعالیٰ کے علم
 ازلی اور تقدیر مبرم کے اعتبار سے اس کی عمر میں کوئی زیادتی نہیں بلکہ زیادتی
 محال ہے اور مخلوق پر جو لوح محفوظ سے ظاہر کیا جاتا ہے اس کے اعتبار سے
 زیادتی متصور ہوگی اور یہی مراد حدیث ہے۔

امام اہل سنت مولانا احمد رضا خاں رحمۃ اللہ علیہ:

ایک سوال کے جواب میں تقدیر کے متعلق رقم طراز ہیں:

اللہ عزوجل فرماتا ہے یمحو اللہ ما یشاء ویثبت وعندہ ام الكتاب ”اللہ تعالیٰ مٹا
 دیتا ہے جو چاہے اور ثابت فرماتا ہے اور اصل کتاب اسی کے پاس ہے“ اصل کتاب لوح
 محفوظ میں جو کچھ لکھا ہے وہ نہیں بدلتا فرشتوں کے صحیفوں اور لوح محفوظ کے پٹھوں میں جو
 احکام ہیں وہ شفاعت و دعا و خدمت والدین و صلہ رحم سے زیادت و برکت کی جانب یا گناہ و
 ظلم و نافرمانی والدین و قطع رحم سے دوسری طرف بدل جاتے ہیں مثلاً صحف ملائکہ میں زید کی
 عمر ساٹھ برس تھی اس نے سرکشی کی بیس برس پہلے ہی اس کی موت کا حکم آگیا یا نیکی کی بیس

برس اور زندگی کا حکم فرمایا گیا یہ تبدیل ہوئی لیکن علم الہی ولوح محفوظ میں وہی چالیس (40) یا اسی (80) سال لکھے تھے ان کے مطابق ہونا لازم۔ ﴿فتاویٰ افریقہ صفحہ 162﴾

03۔ تقدیر شبیہ مبرم:

تقدیر کی تین اقسام بیان کرتے ہوئے علامہ شریف الحق امجدی رحمۃ اللہ علیہ رقم طراز ہیں:

تقدیر و قضاء ہم معنی ہیں۔ قضاء کی تین قسمیں ہیں۔

(1) مبرم حقیقی: جو علم الہی میں کسی چیز پر معلق نہیں۔

(2) معلق محض: ملائکہ کے صحیفوں میں جس کا معلق ہونا ظاہر فرما دیا گیا ہو۔

(3) معلق شبیہ مبرم: صحف ملائکہ میں جس کی تعلیق مذکور نہیں مگر وہ علم الہی میں معلق ہے۔

مبرم حقیقی کی تبدیلی محال ہے اگر محبوبانِ بارگاہ اس بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں تو انہیں اس سے روک دیا جاتا ہے مثلاً فرشتے قوم لوط پر عذاب لے کر آئے حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام نے باں قرب و اختصاص بہت کچھ عرض و معروض کی یہاں تک کہ ان کی عرض و معروض کو قرآن کریم نے مجادلے سے تعبیر فرمایا يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوط ”ابراہیم ہم سے قوم لوط کے بارے میں جھگڑنے لگا۔“ مگر چونکہ یہ عذاب مبرم حقیقی تھا اس لیے نہ رکاز قضاء معلق، اولیاء کرام کی دعاؤں ان کی توجہ، اعمالِ حسنہ سے ٹل جاتی ہے۔ معلق شبیہ مبرم تک عام اولیاء کرام کی رسائی نہیں اکابر کی ہے جو ان کی دعا، توجہ سے ٹل جاتی ہے حضور سیدنا غوث اعظم علیہ السلام نے اسی کو فرمایا: انی ارد القضاء بعد ما ابرم میں قضاء مبرم کو بدل دیتا ہوں۔

اور اسی کو حدیث میں فرمایا گیا:

ان الدعاء يرد القضاء بعد ما ابرم دعا قضاء مبرم کو ٹال دیتی ہے۔

صدر الشریعہ علامہ امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ:

قضا تین قسم ہے مبرم حقیقی کہ علم الہی میں کسی شے پر معلق نہیں اور معلق محض کہ صحف ملائکہ میں کسی شے پر اس کا معلق ہونا ظاہر فرما دیا گیا ہے اور معلق شبیہ مبرم کہ صحف ملائکہ میں اس کی تعلیق مذکور نہیں اور علم الہی میں تعلیق ہے وہ جو مبرم حقیقی ہے اس کی تبدیلی ناممکن ہے اکابر محبوبانِ خدا اگر اتفاقاً اس بارے میں کچھ عرض کرتے ہیں تو انہیں اس خیال سے واپس فرما دیا جاتا ہے ملائکہ قوم لوط پر عذاب لے کر آئے سیدنا ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام ان کافروں کے بارے میں اتنے ساعی ہوئے کہ اپنے رب سے جھگڑنے لگے۔ ان کا رب فرماتا ہے يُجَادِلُنَا فِیْ قَوْمٍ لُّوطِہِم سے جھگڑنے لگا قوم لوط کے بارے میں۔ یہ قرآن عظیم نے ان بے دینوں کا رد فرمایا جو محبوبانِ خدا کی بارگاہِ عزت میں کوئی عزت و وجاہت نہیں مانتے اور کہتے ہیں اس کے حضور کوئی دم نہیں مار سکتا۔ حالانکہ ان کا رب ﷺ ان کی وجاہت اپنی بارگاہ میں ظاہر فرمانے کو خود ان لفظوں سے ذکر فرماتا ہے کہ ہم سے جھگڑنے لگا قوم لوط کے بارے میں حدیث میں ہے شبِ معراج حضور اقدس ﷺ نے ایک آواز سنی کہ کوئی شخص اللہ ﷻ کے ساتھ بہت تیز اور بلند آواز سے گفتگو کر رہا ہے حضور اقدس ﷺ نے جبرائیل امین علیہ السلام سے دریافت فرمایا کہ یہ کون ہیں عرض کی موسیٰ علیہ السلام فرمایا کیا اپنے رب پر تیز ہو کر گفتگو کرتے ہیں عرض کی ان کا رب جانتا ہے کہ ان کے مزاج میں تیزی ہے۔ جب آیتِ کریمہ وَلَسَوْفَ یُعْطِیْکَ رَبُّکَ فَتَرْضٰی نازل ہوئی کہ بے شک عنقریب تمہیں تمہارا رب اتنا عطا فرمائے گا کہ تم راضی ہو جاؤ گے۔ حضور ﷺ نے فرمایا:

اِذَا الْاَرْضَیْ وَوَاحِدٌ مِّنْ اُمَّتٍ فِی النَّارِ۔ ایسا ہے تو میں راضی نہ ہوں گا اگر میرا ایک اُمتی بھی آگ میں ہو۔ یہ یوشانیں بہت رفیع ہیں جن پر رفعتِ عزت و وجاہت ختم ہے۔ خیر یہ تو جملہ معترضہ تھا۔ قوم لوط پر عذاب قضاے مبرم حقیقی تھا خلیل اللہ علیہ السلام اس میں جھگڑے تو انہیں ارشاد ہوا

يَا اِبْرَاهِيْمُ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا اِنَّهُمْ اَنِهَمُ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُوْدٍ

اے ابراہیم اس خیال میں نہ پڑو بے شک ان پر وہ عذاب آنے والا ہے جو پھرنے کا نہیں۔

وہ جو ظاہر قضائے معلق ہے اس تک اکثر اولیا کی رسائی ہوتی ہے ان کی دعا سے ان کی ہمت سے ٹل جاتی ہے اور وہ جو متوسط حالت میں ہے جسے صحف ملائکہ کے اعتبار سے مبرم بھی کہہ سکتے ہیں اُس تک خاص اکابر کی رسائی ہوتی ہے حضور سیدنا غوث اعظم ؑ اسی کو فرماتے ہیں میں قضائے مبرم کو رد کرتا ہوں اور اسی کی نسبت حدیث میں ارشاد ہوا

اِنَّ الدُّعَاءَ يَرُدُّ الْقَضَاءَ بَعْدَ مَا اُبْرِمَ

بے شک دعا قضائے مبرم کو ٹال دیتی ہے۔

مسئلہ: قضا و قدر کے مسائل عام عقلوں میں نہیں آسکتے ان میں زیادہ غور و فکر کرنا سبب ہلاکت ہے صدیق و فاروق ؓ اس مسئلہ میں بحث کرنے سے منع فرمائے گئے ماوشا کس گنتی میں۔ اتنا سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ نے آدمی کو مثل پتھر اور دیگر جمادات کے بے حس و حرکت پیدا نہیں کیا بلکہ اس کو ایک نوع اختیار دیا ہے کہ ایک کام چاہے کرے چاہے نہ کرے اور اس کے ساتھ ہی عقل بھی دی ہے کہ بھلے بُرے، نفع نقصان کو پہچان سکے اور ہر قسم کے سامان اور اسباب مہیا کر دیئے ہیں کہ جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے اسی قسم کے سامان مہیا ہو جاتے ہیں اور اُسی بنا پر اُس پر مواخذہ ہے اپنے آپ کو بالکل مجبور یا بالکل مختار سمجھنا دونوں گمراہی ہیں۔

مسئلہ: بُرا کام کر کے تقدیر کی طرف نسبت کرنا اور مشیتِ الہی کے حوالہ کرنا بہت بُری بات ہے بلکہ حکم یہ ہے کہ جو اچھا کام کرے اُسے منجانب اللہ کہے اور جو بُرائی سرزد ہو اس کو شامتِ نفس تصور کرے۔

﴿بہارِ شریعت حصہ 1 صفحہ 5-6﴾

حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ:

قضاء معلق شبیہ مبرم کے متعلق علامہ پانی پتی ملا طاہر لاہوری کا واقعہ نقل کرنے کے بعد حضرت مجدد الف ثانی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

”پھر اس مسئلہ کا حل مجھ پر مشکل ہو گیا کہ قضاء مبرم کسی کی دعا سے کیسے بدل سکتی ہے کیونکہ اسے تو کسی صورت نہیں بدلا جاسکتا اگر وہ بدل جاتی ہے تو وہ مبرم نہیں ہوتی اور یہ خلف ہے یا محال کو لازم ہے پس اللہ تعالیٰ نے مجھے اس اشکال کا حل الہام فرمایا کہ قضاء معلق کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ جس کا لوح محفوظ میں معلق ہونا لکھا ہوتا ہے اور لکھا ہوتا ہے کہ اس قضاء کا رد فلاں فعل سے معلق ہے، دوسری وہ جس کا معلق ہونا لوح محفوظ میں لکھا ہوا نہیں ہوتا، وہ لوح محفوظ میں مبرم کی صورت میں ہوتی ہے لیکن اس کا مٹانا اور اثبات علم الہی میں معلق تھا۔ پس سیدنا غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے جو ارشاد فرمایا قضا مبرم میری دعا سے بدل جاتی ہے۔ یہ اس قضاء کے متعلق ہے جو لوح محفوظ میں مبرم شکل میں ہوتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے علم میں مبرم نہیں ہوتی۔ پس ملا طاہر کی شقاوت اس قبیل سے تھی، یعنی لوح محفوظ میں مبرم کی شکل میں تھی لیکن اللہ تعالیٰ کے علم میں حضرت مجدد کی دعا سے اس کا مٹنا معلق تھا۔“

﴿تفسیر مظہری جلد 05 صفحہ 112﴾

تقدیر کی یہ تقسیم مخلوق کے اعتبار سے ہے ورنہ اللہ تعالیٰ کے علم کی طرف کمی یا زیادتی کی نسبت نہیں کی جاسکتی اس لیے کہ اس سے جہل لازم آتا ہے اور اللہ تعالیٰ جہل سے منزہ ہے اس کے علم قدیم میں سب کچھ پہلے سے مقرر اور طے شدہ ہے۔ اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ رزق اور عمر تقدیر میں مقرر ہو چکا ہے تو پھر اس میں کمی اور زیادتی کیسے متصور ہوگی علامہ ابوالفرج نے اس کے پانچ جواب دیئے ہیں۔

01- ”رزق میں زیادتی سے مراد وسعت رزق اور عمر میں زیادتی سے مراد صحتِ بدن ہے کیونکہ غناء کو زندگی اور فقر کو موت کہا جاتا ہے۔

02- کسی انسان کی زندگی سو (100) سال لکھی گئی اور اس کی نیکی کی زندگی کے اسی (80) سال لکھے گئے اور جب اس نے صلہ رحمی کی تو اللہ تعالیٰ نے اس کی نیکی میں بیس سال بڑھادیئے یہ دونوں باتیں ابنِ قتیبہ نے کہی ہیں۔

03- عمر میں یہ زیادتی ازل سے مقدر تھی لیکن اس اضافہ کو بطور انعام صلہ رحمی پر موقوف کیا گیا تھا گویا یوں لکھا گیا تھا کہ فلاں شخص پچاس سال زندہ رہے گا اور اگر اس نے صلہ رحمی کی تو ساٹھ سال زندہ رہے گا۔

04- یہ زیادتی لوح محفوظ میں لکھی گئی (یعنی عمر میں کمی یا زیادتی) اور اللہ تعالیٰ کا علم لوح محفوظ کے علاوہ ہے سو اللہ تعالیٰ کے علم میں انسان کی عمر کی جو انتہا ہے اس میں کوئی تغیر نہیں اگر اس پر یہ اشکال ہو کہ جب انسان کی حتمی عمر میں کوئی کمی یا زیادتی نہیں تو پھر لوح محفوظ میں کمی یا زیادتی کا کیا فائدہ اس کا جواب یہ ہے کہ معاملات کا دار و مدار ظاہر پر ہے اور معلوم باطن (اللہ تعالیٰ کا علم قدیم) مخفی ہے اس پر حکم معلق نہیں پس یہ جائز ہے کہ لوح محفوظ میں لکھے گئے میں کمی اور زیادتی، محو اور اثبات ہو، تا کہ یہ محو و اثبات شارعِ علیہ السلام کے واسطے سے لوگوں تک پہنچے اور اس سے ماں باپ کے ساتھ نیکی کی فضیلت اور والدین کی نافرمانی کی نحوست کا علم ہو۔

05- عمر میں زیادتی سے مراد عمر میں برکت، نیک کاموں میں توفیق دینا، مقاصد کو انجام تک پہنچانا ہے کہ وہ شخص تھوڑی عمر میں وہ کام سرانجام دیتا ہے جن کو دوسرے زیادہ عمر میں بمشکل سرانجام دیتے ہیں اور قاضی عیاض نے کہا: اس سے یہ مراد ہے کہ موت کے بعد اس کا ذکر خیر لوگوں کی زبانوں پر جاری رہے گا گویا وہ فوت نہیں ہوا زندہ ہے اور حکیم ترمذی نے کہا اس برزخ میں کم عرصہ قیام مراد ہے۔ ﴿عمدة القاری جلد 11 صفحہ 259﴾

مسئلہ تقدیر کے متعلق معتزلہ کے عقائد:

ماضی کے ایک گمراہ فرقے معتزلہ اور قدریہ کا مذہب یہ ہے کہ انسان خود اپنے افعال کا خالق ہے۔ وہ یہ بات اس وجہ سے کہتے تھے کہ اگر اللہ تعالیٰ انسان کے افعال کا خالق ہوتا برے کاموں پر سزا دینا ظلم ہوگا کیونکہ برے کام بھی اسی نے پیدا کیے اور پھر سزا بھی خود دے رہا ہے اور اچھے کاموں پر اجر و ثواب دینا بے فائدہ ہوگا۔ کیونکہ نیک کام تو اللہ تعالیٰ نے خود پیدا کیے تو انسان کا اس میں کیا کمال ہے اور اسے کس بات کا ثواب مل رہا ہے اللہ تعالیٰ کا کوئی کام بے کار و بے مقصد نہیں اس لیے ماننا پڑے گا کہ انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے۔ معتزلہ اور قدریہ کا موقف یہ بھی ہے کہ تقدیر کوئی چیز نہیں اور بندہ جو کچھ کام کرتا ہے پہلے سے اللہ تعالیٰ کو ان افعال کا کوئی علم نہیں ہوتا (العیاذ باللہ) یعنی صدور فعل سے قبل وہ اللہ تعالیٰ کے لیے بھی ان کا علم ثابت نہیں کرتے یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے علم قدیم محیط کی نفی کرتے ہیں۔ یہ عقیدہ قدماء معتزلہ کا تھا اس عقیدہ سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف جہل کی نسبت آتی تھی۔ متاخرین معتزلہ نے اس عقیدہ کو ترک کر دیا۔ متاخرین معتزلہ اس بات کو مانتے ہیں کہ بندوں کے افعال وجود میں آنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیں لیکن وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ بندہ اپنے افعال کا خود خالق ہے اللہ تعالیٰ کا اس میں کچھ دخل نہیں، اس لیے کہ ان کے نزدیک اگر جملہ افعال کا خالق اللہ تعالیٰ کو مان لیا جائے تو پھر شرور و قبائح کی نسبت اس کی طرف لازم آتی ہے جو محال ہے۔

علامہ یحییٰ بن شرف نووی رحمۃ اللہ علیہ:

قدریہ اللہ تعالیٰ کے علم قدیم اور افعال عباد کے خالق ہونے کا انکار کرتے ہیں۔ قدریہ کی دونوں جماعتوں کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وانكرت القدرية هذا وزعمت انه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه سبحانه بها وانها مستأنفة العلم اى انما يعلمها سبحانه بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى وجل عن اقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسميت هذه الفرقة قدرية لانكارهم القدر قال اصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقضت القدرية القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق احد من اهل القبلة عليه وصارت القدرية فى الازمان المتاخرة تعتقد اثبات القدر ولكن يقولون الخير من الله والشر من غيره

﴿شرح مسلم جلد 01 صفحہ 27﴾

”قدریہ نے ان کا انکار کیا اور ان کا زعم یہ تھا کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ان اشیاء کو پہلے مقدر نہیں کیا اور نہ پہلے اللہ کو ان کا علم تھا۔ ان اشیاء کے واقع ہونے کے بعد اللہ سبحانہ کو ان کا علم ہوتا ہے۔ انہوں نے اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھا۔ اللہ تعالیٰ ان کے اقوال باطلہ سے بہت بلند ہے اس فرقہ کو قدریہ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ فرقہ تقدیر کا انکار کرتا ہے۔ متکلمین نے کہا کہ یہ فرقہ اب ختم ہو چکا ہے اور اہل قبلہ میں سے کسی کا یہ مذہب نہیں ہے البتہ بعد میں قدریہ ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جو تقدیر کے معتقد ہیں لیکن وہ کہتے ہیں کہ خیر اللہ تعالیٰ جل جلالہ کی جانب سے ہے اور شر اس کے غیر کی جانب سے ہے۔“

قدریہ کے نزدیک اگر اللہ تعالیٰ کو بندوں کے افعال کا خالق مان لیا جائے تو پھر برائیوں کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنی پڑے گی جو کہ محال ہے تو اب معنی یہ ہوگا کہ بندے اور اس کی تمام قوتیں تو خدا کی پیدا کی ہوئی ہیں لیکن بندے کے افعال خود اس کے

تخلیق کردہ ہیں ان کے صدور میں اللہ تعالیٰ کی مشیت اور ارادے کا کوئی دخل نہیں۔ قدریہ کے نظریہ کو ایک مثال کے ذریعے جانے ایک شخص کو پیدا اللہ تعالیٰ نے کیا۔ اسے ہاتھ پاؤں اور دوسرے اعضاء بھی اللہ تعالیٰ نے دیئے۔ ان اعضاء میں قوت بھی خدائے وحدہ لا شریک نے ودیعت فرمائی اور وہ اپنے ہاتھ میں تلوار پکڑ کر کسی بے گناہ شخص کو قتل کر دیتا ہے تو قدریہ کے نزدیک وہ ہاتھ اور تلوار تو خدا کی دی ہوئی ہے لیکن اسے چلانا بندے کا کام ہے اس میں خدا تعالیٰ کے ارادے کا کوئی تعلق نہیں۔ اسی طرح ان کے نزدیک اس فعل کی برائی کا اللہ تعالیٰ کی طرف انتساب نہیں ہو سکتا۔ لیکن انہوں نے اس طرف توجہ ہی نہیں کی کہ ارتکاب جرم کی طرح اعانت جرم یعنی جرم پر تعاون کرنا بھی تو جرم ہے۔ خون ناحق کے لیے اسباب و وسائل اور تمام آلات اگر ایک شخص نے قاتل کو فراہم کیے اور اس بات کو جانتے ہوئے کہ قاتل ان آلات و اسباب کے ساتھ بے گناہ لوگوں کا خون کرے گا، باوجود اس کے کہ اگر وہ چاہتا تو ان اسباب و آلات پر قاتل کو قدرت ہی نہ دیتا، تو ایسی صورت میں کوئی بھی عقل مند ایسے شخص کو بالکل جرم مذکور سے بری نہیں سمجھے گا کہ آخر اس ظالم شخص کو قوت و طاقت اور اسباب و آلات قتل بھی تو اسی نے فراہم کئے۔ قدریہ کے لیے بندوں کو خالق افعال مان کر بھی کوئی چارہ کار نہیں رہتا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف شر و قبح کی نسبت سے انکار کر سکیں۔ اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے نمرود کو پیدا کیا، اسے صحت و تندرستی سے نوازا، ساز و سامان اور جاہ جلال عطا کیا، قوت اقتدار بھی ودیعت کی، اسی غرور میں اس نے اپنی خدائی کا دعویٰ کر دیا اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کی دعوت و تبلیغ کو ٹھکرا دیا حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنے علم قدیم سے جانتا تھا کہ نمرود اپنی ساری قوت و طاقت کو شرارت و فساد، گمراہی اور اضلال کے کاموں میں استعمال کرے گا۔ تو سوال یہ پیدا ہوا کہ ان سب باتوں کا علم ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ نے اسے پیدا کیوں کیا؟ یا پھر پیدا کرنے کے بعد اسے قوت و طاقت،

ساز و سامان اور اقتدار ہی کیوں عطا کیا؟ الغرض محض بندوں کو افعال کا خالق مان کر بھی یہ عقدہ حل نہیں ہوتا جس کو حل کرنے کے لیے قدریہ اور معتزلہ نے اس گمراہ عقیدہ کو ایجاد کیا۔ اللہ تعالیٰ کے علم قدیم کو متاخرین معتزلہ و قدریہ نے تسلیم کیا تو جب اللہ تعالیٰ کو پہلے ہی سے یہ علم تھا کہ فلاں شخص شرف و فساد اور شرارت و بغاوت کو پھیلائے گا تو سوال یہ پیدا ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو اس شخص کے روکنے پر قدرت ہے یا نہیں؟ اگر قدرت نہیں تو پھر عجز لازم آئے گا اور ایسا عجز کہ خالق اپنی مخلوق کے مقابلہ میں عاجز ٹھہرا اور یہ عقیدہ صریح کفر اور اگر روکنے پر قدرت ہے تو پھر شرارت و فساد سے روکتا نہیں تو اس سے سفاہت لازم آئے گی اور دونوں صورتیں کفر و گمراہی پر دال ہیں۔

بندوں کے افعال کی تخلیق:

اہل سنت کے نزدیک افعال عباد کا خالق اللہ تعالیٰ ﷻ ہے۔ انسان ارادہ کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا فرمادیتا ہے۔ اس ارادہ کو ہی کسب کہتے ہیں۔ اگر انسان اچھے فعل کا ارادہ کرے تو اللہ تعالیٰ نیک فعل پیدا فرمادیتا ہے۔ اگر برے کام کا ارادہ کرے تو اللہ تعالیٰ برا فعل پیدا فرمادیتا ہے اور انسان باعتبار کسب، جزا و سزا کا مستحق ٹھہرتا ہے قرآن حکیم کی متعدد آیات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ تمام افعال کا خالق اللہ وحدہ لا شریک ہے۔

..... ط قُلِ اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٦﴾ (رعد: 16)

”تم فرماؤ اللہ ہر چیز کا بنانے والا ہے اور وہ اکیلا سب پر غالب ہے“

وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ (الصفت: 96)

”اور اللہ ہی خالق ہے تمہارا اور ان کا بھی جنہیں تم بناتے ہو“

ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ ۚ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ فَاعْبُدُوْهُ ۚ وَهُوَ

﴿الانعام: 102﴾ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝

”یہ ہے اللہ تمہارا رب اور اس کے سوا کسی کی بندگی نہیں ہر چیز کا بنانے والا ہے اسے پوجو اور وہ ہر چیز کا مختار ہے“

﴿التکویر: 29﴾ وَمَا تَشَاءُ وَنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝

”اور تم کیا چاہو مگر یہ کہ چاہے اللہ سارے جہان کا رب“

﴿الزمر: 62﴾ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝

”اللہ ہر چیز کا پیدا کرنے والا ہے اور وہ ہر چیز کا مختار ہے“

ان آیات کریمہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ تمام اشیاء کو تخلیق کرنا ذات باری تعالیٰ کا کام ہے اور وہی بندوں کے افعال کا خالق ہے۔

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ:

اہل سنت کا موقف بیان کرتے ہوئے علامہ نووی رقم طراز ہیں:

فان اهل الحق يفوضون امورهم الى الله سبحانه وتعالى ويفوضون

﴿شرح مسلم جلد 01 صفحہ 27﴾ القدر والافعال الى الله تعالى

اہل حق تمام امور کو اللہ تعالیٰ کی طرف سپرد کرتے ہیں تقدیر اور افعال کو بھی اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف ہی منسوب کرتے ہیں۔

علامہ سعد الدین تفتازانی رحمۃ اللہ علیہ:

افعال العباد كلها بارادته ومشئته (وقال) لا يقال لو كان الكفر

بقضاء الله تعالى لوجب الرضاء به لان الرضاء بالقضاء واجب

واللازم باطل لان الرضاء بالكفر كفر لانا نقول الكفر مقضي

للقضاء والرضاء انما يجب بالقضاء دون المقضى ﴿شرح عقائد صفحہ 104﴾

بندوں کے تمام افعال اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت سے وجود پذیر ہوتے ہیں۔ یہ نہ کہا جائے کہ اگر کفر اللہ تعالیٰ کی قضاء سے ہو تو ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ کفر سے راضی ہو۔ کیونکہ قضاء سے راضی ہونا واجب ہے اور کفر سے راضی ہونا خود کفر ہے۔ تو ہم کہیں گے کفر قضاء نہیں مقضیٰ ہے اور رضا قضاء کے ساتھ واجب ہے نہ کہ مقضیٰ سے۔

ایک اعتراض:

قدریہ اہل سنت پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ جب بندوں کے تمام اچھے افعال کا خالق اللہ ہے تو شرور و قبائح یعنی برائیوں اور بری چیزوں کا خالق کس کو مانو گے، اگر شرور اور قبائح کا خالق بھی اللہ تعالیٰ کو مان لیا جائے تو پھر اس کی تنزیہ و تقدیس پر حرف آئے گا۔

جواب اعتراض:

اہل سنت بندوں کے تمام افعال کا خالق اللہ تعالیٰ کو مانتے ہیں اور شرور و قبائح کا خالق بھی اللہ تعالیٰ کو ہی کہتے ہیں جس میں بظاہر قبائح کی نسبت اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی طرف لازم آتی ہے جس سے بچنے کے لیے معتزلہ نے افعال عباد کا خالق بندوں کو تجویز کیا۔ واضح رہے کہ ایک چیز اگر فی نفسہ خراب اور بری ہے مگر کچھ دوسری چیزوں کے ساتھ مل کر مجموعہ مرکب کو حسین اور خوبصورت بنا دیتی ہے۔

مثال کے طور پر ایک خوب صورت انسان کو دیکھیے، اگر اس کے جسم کی آنتیں اور خون نکال کر علیحدہ علیحدہ کسی برتن میں رکھیں تو ان چیزوں میں کوئی خوبی اور حسن نظر نہیں آئے گا مگر اس کے باوجود جب آنتیں انسان کے پیٹ میں ہوں اور خون اس کی رگوں میں دوڑ رہا ہو تو اب یہی چیزیں مجموعی حیثیت سے انسان کے حسن و جمال کی رعنائیوں میں اضافہ کرتی ہیں۔

دوسری طرف یہ کہ پیدا شدہ چیز خواہ وہ افعال مخلوق ہوں یا کوئی اور چیز، وہ اپنی ذات کے لحاظ سے بری ہو یا اچھی، بہر حال وجود بخشنا حسن و خوبی ہے وجود دینے والا ہر صورت میں تعریف کا حقدار ہی رہے گا کہ اس نے اپنی کاریگری کے ذریعے کسی چیز کو وجود عطا کیا۔ مثال کے طور پر ایک شعبہ باز کسی چیز کو اپنے تھیلے میں ڈال کر اسے ہلاتا ہے اور کچھ دیر کے بعد اس تھیلے سے ایک چلتی پھرتی چڑیا نکال کر دکھا دیتا ہے جس سے دیکھنے والے مسرور اور متعجب ہو جاتے ہیں اور پھر تھوڑی دیر کے بعد وہی شعبہ باز تھیلے میں رسی ڈال کر بعد میں تھیلا جھاڑتا ہے تو وہ دوڑتا ہوا سانپ دکھائی دیتی ہے جس سے دیکھنے والے خوف زدہ ہو جاتے ہیں۔ چڑیا ایک بے ضرر اور خوب صورت پرندہ ہے اور سانپ ایک برا اور موذی جانور ہے لیکن تماشہ دیکھنے والوں کی نظر میں شعبہ باز ہر صورت میں مستحق تعریف ہے کیونکہ اس نے تو دونوں صورتوں میں اپنا شعبہ اور کمال دکھایا۔ چڑیا اپنی ذات کے اعتبار سے خوب صورت اور سانپ ذاتی اعتبار سے بدطینت سہی لیکن مجموعہ تماشا کے لحاظ سے دونوں خیر ہیں۔ کسی بھی لحاظ سے شعبہ باز کی طرف برائی کی نسبت نہیں کی جاتی۔

اسی طرح انجینئر جہاز بناتے وقت اس میں بیٹھنے کے لیے خوب صورت کرسیاں، زیب و زینت کیلئے مختلف خوب صورت چیزیں بھی لگاتا ہے اور بیت الخلاء بھی بناتا ہے جہاں نجاست ڈالی جاتی ہے۔ اب زیب و آرائش والی چیزیں ذات کے اعتبار سے اچھی اور بیت الخلاء بری مگر انجینئر ہر صورت میں قابلِ مدح اور قابلِ تحسین ہے اور مجموعہ جہاز کی نسبت دونوں چیزیں اچھی ہیں کہ جہاز کا کام ان انواع کے بغیر پورا نہیں ہو سکتا۔

ایک سائنس دان کو دیکھیے کہ اس نے موبائل فون ایجاد کیا اور میزائل بھی بنایا۔ موبائل فون ذات کے اعتبار سے اچھی چیز ہے کہ آدمی دور رہ کر بھی اپنوں سے رابطہ میں رہتا ہے اور میزائل ذات کے اعتبار سے انتہائی تباہ کن ہتھیار ہے اس سے انسانی جانیں ضائع ہو

جاتی ہیں۔ ذات کے اعتبار سے ایک چیز اچھی اور ایک بری مگر سائنس دان تو دونوں چیزوں کے بنانے پر مستحق مدح و تعریف ہے کہ اس کی ایجاد تو انوکھی اور نئی ہے۔

بلا تمثیل اللہ سبحانہ و تعالیٰ خیر اور شر دونوں کا خالق ہے، ایمان کا بھی خالق اور کفر کا بھی خالق ہے، تقویٰ کا بھی خالق ہے اور گناہ کا بھی۔ ہر خیر اور بھلائی اپنی ذات کے لحاظ سے اچھی اور شر اپنی ذات کے لحاظ سے بری مگر وجود دینے اور پیدا کرنے کے لحاظ سے دونوں کا خالق باکمال اور مستحق مدح و ثناء ہے کہ اس نے بہر حال انہیں وجود عطا کیا جو احسان اور نعمت ہے۔ اور اس نے ان انواع کی تخلیق میں فیاضی کا مظاہرہ کیا کہ ہر نوع کو ذاتی خصوصیت دکھانے کا موقع فراہم کیا اور مجموعہ عالم کے اعتبار سے ان میں سے کوئی بھی چیز شر نہیں، کہ مجموعہ عالم کا کمال ان ساری انواع کے بغیر پورا ہی نہیں ہو سکتا تھا۔ اللہ تعالیٰ کی طرف نہ تو اس وجہ سے شر کی نسبت کی جاسکتی ہے کہ وہ وجود عطا کرنے والا ہے کیونکہ وجود عطا کرنا نہ شر ہے اور نہ ہی اس وجہ سے خالق کائنات کی طرف شر کی نسبت ہو سکتی ہے کہ اس نے بزم کائنات کو مختلف اشیاء سے رونق عطا فرمائی اس لیے کہ مجموعہ عالم کو مختلف چیزوں سے مزین کرنا شر نہیں بلکہ اس کے کمال کا سبب ہے یعنی جن چیزوں کا کوئی وجود نہ تھا انہیں وجود عطا کیا۔ عالم کے تمام اجزاء کو عدم سے وجود میں لانا اللہ تعالیٰ ﷻ کے کمال اور بزرگی کی علامت ہے۔

مسئلہ کسب و اختیار:

کسب یعنی کسی کام کا عملاً انجام دینے کا مسئلہ اور اختیار مسئلہ کسب و اختیار کہلاتا ہے۔ قدر یہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو تمام افعال کا خالق مان لیا جائے تو اس سے انسان کا مجبور ہونا لازم آئے گا۔ اہل سنت اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہ الزام جبریہ پر ہوگا جو

انسان کے کسب اور اختیار کی بالکل نفی کرتے ہیں۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ انسان کے فعل و عمل ہر چیز کا خالق اللہ تعالیٰ ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے ایک لحاظ سے انسان کو اختیار بھی دیا ہے۔ فعل کی تخلیق باری تعالیٰ کی جانب سے ہے اور کسب بندہ کی جانب سے ہے۔ اگر انسان کو مختار نہ مانا جائے تو انسان کو احکام کا مکلف کرنا (یعنی ذمہ دار ٹھہرانا) اور پھر اس پر جزا و سزا کا مرتب کرنا، یہ عبث اور بے معنی ہوگا اور اللہ تعالیٰ کا کوئی کام عبث (بے مقصد و بے کار) نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے خیر کو پیدا فرما کر اس کی طرف راہنمائی کے لیے انبیاء کرام علیہم السلام کو مبعوث فرمایا اور شر کو پیدا کرنے کے بعد اس کی ترغیب کے لیے شیطان کو تخلیق کیا اور انسان کو عقل و شعور دے کر یہ اختیار دیا کہ جس راستے کو چاہے اس پر گامزن ہو۔ پھر انسان جو کام کرنے کا ارادہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ انسان کو اس فعل کی قوت عطا فرما دیتا ہے اور وہ کام اس شخص کے لیے آسان کر دیتا ہے اور انسان کے اسی اختیار پر جزا و سزا مرتب ہوتی ہے۔

امام اہل سنت مولانا احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ:

مسئلہ کسب اور جبر کے متعلق رقم طراز ہیں۔

”بس یہی عقیدہ اہل سنت ہے کہ انسان پتھر کی طرح مجبور محض ہے نہ خود مختار، بلکہ ان دونوں کے بیچ ایک حالت ہے جس کی کنہ، راز خدا اور ایک نہایت عمیق دریا ہے۔ اللہ عزوجل کی بے شمار رحمتیں امیر المومنین حضرت مولیٰ علیؑ پر نازل ہوں کہ ان دونوں الجھنوں کو دونوں میں صاف فرما دیا۔ ایک صاحب نے اسی بارے میں سوال کیا کہ کیا معاصی بھی بے ارادہ الہیہ واقع نہیں ہوتے؟ فرمایا تو کیا کوئی زبردستی معصیت کرے گا فی بعضی قہراً یعنی وہ نہ چاہتا تھا کہ اس سے گناہ ہو مگر اس نے کر ہی لیا تو اس کا ارادہ زبردست پڑا۔ معاذ اللہ خدا بھی دنیا کے مجازی بادشاہوں کی طرح ہوا کہ وہ ڈاکوؤں چوروں کا بہت بندوبست کریں پھر بھی ڈاکو چور اپنا کام کر

گزر رہے ہیں حاشا! وہ ملک الملوک، بادشاہ حقیقی، قادر مطلق ہرگز ایسا نہیں کہ اس کے ملک میں اس کے حکم کے بغیر ایک ذرہ جنبش کر سکے وہ صاحب کہتے ہیں کہ فکانما القمنی حجرا مولیٰ علی ﷺ نے یہ جواب دے کر گویا میرے منہ میں پتھر رکھ دیا کہ آگے کچھ کہتے بن ہی نہ پڑا۔ عمرو بن عبید معترلی کہ بندے کے افعال خدا کے ارادہ سے نہ جانتا تھا، خود کہتا ہے کہ مجھے کسی نے ایسا الزام نہ دیا جیسا ایک مجوسی نے دیا، جو میرے ساتھ کشتی میں تھا میں نے کہا تو مسلمان کیوں نہیں ہوتا، کہا خدا نہیں چاہتا: میں نے کہا خدا تو چاہتا ہے مگر شیطان تجھے نہیں چھوڑتا۔ اس نے کہا: تو میں شریک غالب کے ساتھ ہوں۔ اسی ناپاک شاعت کے رد کی طرف مولیٰ علی نے اشارہ فرمایا کہ وہ نہ چاہے تو کیا کوئی زبردستی اس کی محصیت کرے گا؟ باقی رہا مجوسی کا عذر وہ بعینہ ایسا ہے کہ کوئی بھوکا ہے بھوک سے دم نکلا جاتا ہے کھانا سامنے رکھا ہے اور نہیں کھاتا کہ خدا کا ارادہ نہیں اس کا ارادہ ہوتا تو میں ضرور کھا لیتا اس احمق سے یہی کہا جائے گا کہ خدا کا ارادہ نہ ہونا تو نے کیسے جانا؟ اس لیے کہ تو کھانا نہیں تو کھانے کا قصد تو کر، دیکھ تو ارادہ الہیہ سے کھانا ہو جائے گا، ایسی اندھی مت آتی ہے جس پر موت سوار ہے غرض مولیٰ علی نے فیصلہ فرمایا کہ جو کچھ ہوتا ہے بے ارادہ الہیہ نہیں ہو سکتا“ ﴿فتاویٰ رضویہ جلد 29 صفحہ 299﴾

اللہ تعالیٰ قرآن حکیم میں ارشاد فرماتا ہے۔

أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ۝ وَلِلسَانِ وَ شَفَتَيْنِ ۝ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ۝

فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ۝ ﴿البلد: 8-11﴾

”کیا ہم نے اس کی دو آنکھیں نہ بنائیں اور زبان اور دو ہونٹ اور اسے

دو بھری چیزوں کی راہ بتائی پھر بے تامل گھاٹی میں نہ کودا“

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ۚ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ۝

﴿العنکبوت: 69﴾

”اور جنہوں نے ہماری راہ میں کوشش کی ضرور ہم انہیں اپنے راستے دکھا دیں گے“

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۖ

﴿الزلزال: 7-8﴾

”تو جو ایک ذرہ بھر بھلائی کرے اسے دیکھے گا اور جو ایک ذرہ بھر برائی کرے اسے دیکھے گا“

وَمَنْ أَرَادَ إِلَّا خَيْرَةً وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا ۝

﴿بنی اسرائیل: 19﴾

”اور جو آخرت چاہے اور اسی کی کوشش کرے اور ہو ایمان والا تو انہیں کی کوشش ٹھکانے لگی“

ان آیات بینات سے انسان کے کسب اور اختیار کی نشان دہی ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو فعل کے کسب کا اختیار عطا فرمایا پھر انسان کو احکام کا مکلف بنایا اور اس پر ہی جزا و سزا کا دار و مدار ہے۔

قدریہ کا انجام:

قدریہ نے بندہ کو اپنے اختیاری افعال کی حد تک مستقل بالاختیار مان کر کہ وہ اپنے افعال کا خالق خود ہے یہ سمجھ لیا کہ اب خدا تعالیٰ کی تعزیه و تقدیس پر کوئی حرف نہیں آئے گا۔ اس لیے کہ انسان ہر اچھے اور برے فعل کا خود خالق ہے، لہذا اس فعل کا ذات الہیہ کے ساتھ کوئی تعلق نہیں لیکن انہوں نے خلق اور تخلیق کے معنی میں غور و فکر ہی نہیں کیا کہ افعال عباد کا خالق بندوں کو قرار دینے سے لاکھوں کروڑوں خالق حقیقی تسلیم کرنے پڑیں گے۔

جب اتنے زیادہ خالق حقیقی ہوئے تو اس سے کئی گنا زیادہ مخلوقات کو تسلیم کرنا لازم۔ قدر یہ جو ظلم اور شرور کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں کرتے وہ لاشعوری طور پر اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا ہی انکار کر بیٹھے، تقدیر کے انکار کی وجہ سے قدر یہ ایسے گمراہ کن عقیدہ کے پیروکار بن گئے۔ ظلم کی نسبت سے بچتے بچتے اس سے زیادہ بری چیزوں کی نسبت میں مبتلا ہو کر گمراہی کا شکار ہو گئے۔

مسئلہ تقدیر کے متعلق جبریہ کے عقائد:

مسئلہ تقدیر کے متعلق راہ اعتدال سے ہٹ کر فکری الجھنوں کا شکار ہونے والے ایک گروہ کو جبریہ کہتے ہیں۔ یہ فرقہ قدریہ سے بالکل مختلف عقیدہ کا حامل ہے۔ جبریہ کے نزدیک بندہ اپنے افعال میں بالکل مجبور و مضطر ہے۔ انسان کے کاموں میں انسان کے ارادہ و اختیار کا کوئی دخل نہیں مانتا جیسا اس کی قسمت میں لکھ دیا گیا، اب اپنے ارادہ و اختیار کے بغیر انسان وہ کام کرنے کے لیے مجبور محض ہے۔ جبریہ کے عقیدہ کے مطابق انسان کا اصلاً کوئی فعل نہیں بلکہ انسان کی حرکات و پتھروں کی طرح ہیں۔ انسان کی کوئی قدرت اور اس کا کوئی اختیار نہیں۔

جبریہ کے اس نظریہ کا حکم:
جبریہ کا یہ نظریہ قطعاً باطل و مردود ہے۔

پہلی دلیل:

اللہ تعالیٰ ﷻ نے مخلوق کو دو قسم پر پیدا فرمایا۔ پہلی قسم وہ ہے کہ جس میں اللہ تعالیٰ نے علم و ارادہ کی صفت پیدا ہی نہیں کی جیسے درخت اور پتھر وغیرہ، تو اس قسم کو نہ کوئی خطاب کیا اور نہ ہی ان کے لیے کوئی عتاب ہے اور نہ کوئی پوچھ گچھ۔ اور دوسری قسم وہ ہے جسے اللہ تعالیٰ

نے علم و ارادہ کی صفت و دیت فرمائی جیسے جنات اور انسان، اللہ تعالیٰ نے انہیں فہم بھی عطا فرمایا اور اختیار بھی، اچھے اعمال پر ترغیب و تحریم کے لیے ان میں انبیاء کرام علیہم السلام کو مبعوث فرمایا۔ انبیاء کرام علیہم السلام کو الہامی کتب عطا کر کے انسان کو احکام کا مکلف کیا پھر اس کے افعال پر جزا و سزا کو مرتب کیا۔ اگر جبریہ کے نظریہ کو درست تسلیم کر لیا جائے کہ انسان مجبور محض ہے تو انبیاء کرام اور کتب و رسائل کے اس سب اہتمام کو عبث تسلیم کرنا ہوگا اور اللہ تعالیٰ کا کوئی فعل عبث اور بیکار نہیں۔

دوسری دلیل:

انسان کے اختیاری اور اضطراری افعال میں بدادھتا فرق موجود ہے، اور ہر ذی شعور اس فرق کو سمجھتا ہے، اگر کوئی اس فرق کو نہ مانے تو یہ حد درجے کی بے وقوفی اور حماقت کی علامت ہے مثلاً انسان کہتا ہے کہ میں نے نماز ادا کی، میں نے روزہ رکھا، میں نے سفر کیا، کھانا کھایا تو واضح معلوم ہو رہا ہے کہ یہ انسان کی حرکت ارادی ہے اور خود وہ شخص بھی ان افعال کو اپنی طرف منسوب کر رہا ہے تو یہ اس کے اختیاری افعال ہیں۔ اس کے برعکس دوسری قسم کے افعال اضطراری ہیں مثلاً وہ شخص بیمار ہو گیا، فلاں آدمی بوڑھا ہو گیا، لڑکا جوان ہو گیا۔ اس سے وضاحت ہو رہی ہے کہ انسان کے یہ افعال اختیاری نہیں بلکہ اضطراری ہیں۔ کیونکہ ہم کاتب کے ہاتھ اور رعشہ کے مریض کے ہاتھ کی حرکت میں بدادھتا فرق کرتے ہیں، کہ کاتب یعنی لکھنے والے انسان کا ہاتھ قصد اور ارادے سے حرکت کرتا ہے جب کہ رعشہ کے مریض کے ہاتھ کی حرکت اضطراری ہے، اختیار کا اس میں کوئی دخل نہیں۔ اسی طرح جس فعل کو انسان اپنا فعل نہ سمجھے اس کا کوئی اثر حاصل نہیں ہوتا مثلاً ایک شخص اپنے ارادے اور اختیار سے نماز نہیں پڑھتا کوئی دوسرا شخص جبراً اس کی گردن کو پکڑ کر اس سے رکوع اور سجدہ کروا دیتا ہے تو اس جبری رکوع اور سجود سے اس کے دل پر کوئی اثر نہیں ہوتا مگر اس کے برعکس جب

انسان اپنے ارادے سے نماز پڑھتا ہے تو اس کا کچھ نہ کچھ اثر ضرور اپنے قلب پر محسوس کرتا ہے۔ اس بات سے بھی حرکت ارادی اور حرکت اضطراری میں واضح فرق کا پتہ چلتا ہے۔

جبریہ کا نظریہ اور کتاب مجید:

قرآن حکیم کی متعدد آیات کریمہ سے جبریہ کے نظریہ کی تردید ہوتی ہے۔

.....فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ..... ﴿الكهف: 29﴾

”تو جو چاہے ایمان لائے اور جو چاہے کفر کرے“

وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ط..... ﴿العنكبوت: 69﴾

”اور جنہوں نے ہماری راہ میں کوشش کی ضرور ہم انہیں اپنے راستے دکھا دیں گے“

.....إِنَّهُمْ رِجْسٌ نَّوَمَّوْا لَهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً ۖ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٥٩﴾

﴿توبہ: 95﴾

”وہ تو زے پلید ہیں اور ان کا ٹھکانہ جہنم ہے بدلہ اس کا جو کماتے تھے“

ثُمَّ تَوَلَّيْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿البقرة: 281﴾

”اور ہر جان کو اس کی کمائی پوری بھردی جائے گی اور ان پر ظلم نہ ہوگا“

.....لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ ط..... ﴿البقرة: 286﴾

”اس کا فائدہ ہے جو اچھا کمایا اور اس کا نقصان ہے جو برائی کمائی“

مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا..... ﴿حم السجدة: 46﴾

”جو نیکی کرے اپنے بھلے کو اور جو برائی کرے تو اپنے برے کو“

جبریہ کا ایک سوال اور اس کا جواب:

جبریہ کی طرف سے ایک سوال یہ بھی کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض دلوں پر مہر لگا دیتا ہے، اب اگر وہ ایمان نہ لائیں تو ان کا کیا قصور، کیونکہ وہ مہر لگ جانے کی وجہ سے اب ایمان لانے سے قاصر ہیں لہذا ثابت ہوا کہ انسان کے لیے جو کچھ مقدر ہو چکا وہ ایسا کرنے پر مجبور ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن حکیم ارشاد فرماتا ہے۔

خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ ۖ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ

غَشَاوَةٌ..... ۝ ﴿البقرة: ۰۷﴾

”اللہ نے ان کے دلوں پر اور کانوں پر مہر کر دی اور ان کی آنکھوں پر پردہ ہے“

اس کا جواب یہ ہے اللہ تعالیٰ کے علم قدیم میں جس شخص میں جس چیز کی جتنی استعداد اور طاقت تھی تقدیر میں اس کے مطابق لکھ دیا گیا، یعنی ان کفار نے اپنے قصد اور اختیار سے تو ہیں رسول ﷺ جیسے جرم کا ارتکاب کیا جو ناقابل معافی تھا تو اللہ تعالیٰ نے بطور سزا ان کے دلوں پر مہر لگا دی۔ انہوں نے دنیا میں آکر جب ایسے قبیح افعال اپنے ارادہ و اختیار سے کرنے تھے، اللہ تعالیٰ نے اپنے پیشگی علم کی وجہ سے ان کی تقدیر میں ایسے افعال لکھ دیئے۔ اللہ تعالیٰ دلوں پر مہر کا سبب قرآن حکیم میں بیان فرماتا ہے:

فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغْيًا

حَقًّا وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا

يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝ ﴿النساء: ۱۵۵﴾

”ان کی بد عہدیوں کے سبب ہم نے ان پر لعنت کی اور اس لیے کہ وہ آیات الہی کے منکر ہوئے اور انبیاء کو ناحق شہید کرتے اور ان کے کہنے پر کہ ہمارے دلوں پر غلاف ہیں بلکہ اللہ نے ان کے کفر کے سبب ان کے دلوں پر

مہر لگا دی ہے تو ایمان نہیں لاتے مگر تھوڑے

یعنی انہوں نے کفر و فسق کو اختیار کیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے ان کے جوارح میں یہ قوت و طاقت پیدا فرمادی، لہذا انسان کے مجبور محض ہونے کی نفی ہوگئی۔

اسباب دنیا:

فرقہ جبریہ اور دہریہ قسم کے لوگ یہ سوال بھی کرتے ہیں کہ جب سب کچھ پہلے ہی مقدر ہو چکا، اور ہر انسان کے بارے میں فیصلہ ہو چکا ہے، اور جب یہ معلوم کہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے ہوتا ہے تو پھر تدبیر اور منصوبہ بندی سے کیا حاصل؟ وہ تدبیر کو معطل اور بے فائدہ جانتے ہیں اور ان کا کہنا ہے تدبیر تو کل کے منافی ہے۔

اللہ تعالیٰ ﷻ نے اپنی حکمت کے مطابق دنیا میں مسببات کو اسباب سے جوڑ دیا، اور حکمت الہیہ جاری ہوئی کہ سبب کے بعد مسبب پیدا ہو، جس طرح تقدیر کو چھوڑ کر فقط تدبیر کا سہارا لینا خصلت کفار ہے اسی طرح تدبیر کو محض عبث اور فضول جاننا بھی کھلی گمراہی ہے انبیاء کرام علیہم السلام کی مقدس جماعت سے زیادہ کس کا تقدیر الہی پر ایمان ہوگا مگر وہ ہمیشہ تدبیر فرماتے رہے۔

اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں ارشاد فرماتا ہے:

وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُؤْسٍ لَّكُمْ لِنُحْصِنَكُمْ مِّنْ بَأْسِكُمْ ۚ فَهَلْ أَنْتُمْ

﴿الانبیاء: 80﴾

شُكْرُونَ ○

”اور ہم نے اسے تمہارا پہناوا بنانا سکھایا کہ تمہیں تمہاری آنچ سے بچائے تو کیا تم شکر کرو گے“

..... ۚ وَاللَّائِلَةُ الْحَدِيدُ ○ اِنْ اَعْمَلْ سَبِيغًا وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ

﴿سبا: 10-11﴾ وَعَمَلُوا صَالِحًا ط إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ○

”اور ہم نے اس کے لیے لوہا نرم کیا کہ وسیع زرہیں بنا اور بنانے میں اندازے کا لحاظ رکھ اور تم سب نیکی کرو، بے شک میں تمہارا کام دیکھ رہا ہوں“
وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ

سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا ○ ﴿بنی اسرائیل: 19﴾

”اور جس نے آخرت کا ارادہ کیا اور اس کے لیے بھرپور کوشش کی اور مومن رہا تو ایسے لوگوں کی کوشش قابلِ قدر ہے“

وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّهَدَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيعُ
وَصَلَوَاتُ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا ط..... ○

﴿الحج: 40﴾

”اور اللہ اگر آدمیوں میں سے ایک کو دوسرے سے رفع نہ فرماتا تو ڈھادی جاتیں خانقاہیں اور گرجا اور کلیسے اور مسجدیں جن میں اللہ کا بکثرت نام لیا جاتا ہے“

ان آیات بینات سے واضح ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ﷻ نے خود اسباب پیدا فرمائے، اور اس کے نیک بندے ان اسباب سے نفع اٹھاتے رہے اور تدبیر سے کام لیتے رہے، یہ بات تقدیر کے منافی نہیں یہ سب اسباب عادیہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مسببات سے مربوط فرمادیا احادیث رسول ﷺ میں بھی اعمال پر زور دیا گیا، اور رسول اللہ ﷺ نے امت مسلمہ کو رزق حلال کی تلاش، مختلف امراض کے علاج اور بہتر کسب کی تلقین فرمائی۔

حضرت امام مسلم روایت بیان کرتے ہیں۔

عن علی قال كُنْ فِي جَنَازَةِ فِي بَقِيعِ الْغُرَقْدِ فَاتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

فقعد وقعد ناحوله ومعه مخصره فنكس فجعل ينكث بمخصرته
ثم قال مامنكم من احد مامن نفس منقوسة الاوقد كتب الله
مكانها من الجنة والنار والا قد كتبت شقية اوسعيدة قال فقال
رجل يا رسول الله افلا نمكث على كتابنا وندء العمل فقال من
كان من اهل السعادة فسيصير الى عمل اهل السعادة ومن كان
من اهل الشقاوة فسيصير الى عمل اهل الشقاوة فقال اعملوا فكل
ميسر اما اهل السعادة فيسيرون لعمل اهل السعادة واما اهل
الشقاوة فيسيرون لعمل اهل الشقاوة ثم قرأ

فَاَمَّا مَنْ اَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ۝ فَسَنِيْسِرُهُ لِّلْیُسْرَىٰ ۝
وَاَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ۝ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ ۝ فَسَنِيْسِرُهُ لِّلْعُسْرَىٰ ۝

﴿مسلم شریف جلد 02 صفحہ 333﴾

”حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ ہم بقیع غرقہ میں ایک جنازے کے
ساتھ تھے ہمارے پاس رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور بیٹھ گئے اور ہم آپ
کے پاس بیٹھ گئے۔ آپ کے پاس ایک چھڑی تھی۔ آپ نے سر جھکایا اور اپنی
چھڑی سے زمین کریدنے لگے۔ پھر فرمایا: تم میں سے ہر جاندار شخص کا ٹھکانہ
جنت یا جہنم، اللہ تعالیٰ نے لکھ دیا اور اس کا شقی ہونا یا سعید ہونا بھی اللہ تعالیٰ
نے لکھ دیا ہے۔ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ! ہم اپنے متعلق لکھے پر اعتماد
کیوں نہ کر لیں اور عمل کو ترک کر دیں؟ آپ نے فرمایا جو شخص اہل سعادت
میں سے ہوگا وہ عنقریب اہل سعادت کے عمل کی طرف راجع ہوگا اور جو شخص
اہل شقاوت میں سے ہوگا وہ عنقریب اہل شقاوت کے عمل کی طرف راجع ہو

گا پھر آپ نے فرمایا عمل کرو، اہل سعادت کے لیے نیک عمل آسان کر دیئے جائیں گے اور اہل شقاوت کے لیے برے عمل آسان کر دیئے جائیں گے پھر آپ نے یہ آیات تلاوت فرمائیں (ترجمہ) تو وہ جس نے دیا اور پرہیز گاری کی اور سب سے اچھی کو سچ مانا تو بہت جلد ہم اسے آسانی مہیا کر دیں گے اور وہ جس نے بخل کیا اور بے پرواہ بنا اور سب سے اچھی کو جھٹلایا تو بہت جلد ہم اسے دشواری مہیا کر دیں گے۔

اس حدیث پاک سے واضح ہوا کہ تدبیر مطلقاً مہمل نہیں سب کچھ اس کے مقدر میں لکھا جا چکا ہے، پھر بھی اعمال فرض کئے گئے کہ جس کے مقدر میں جو لکھا ہے اس کے لیے وہی راہ آسان کر دی جائے گی۔ رسول اللہ ﷺ نے آخر میں جن آیات کی تلاوت فرمائی ان سے بھی اس کی وضاحت ہو رہی ہے۔

حضرت عمرؓ نے جب شام جانے کا قصد کیا تو آپ جب وادی تبوک میں قریہ سرخ تک پہنچے تو لشکر کے سرداروں نے آپ کو خبر دی کہ شام میں وبا ہے امیر المومنین نے مہاجرین و انصار صحابہ کرامؓ کو بلا کر مشورہ کیا اکثر کی رائے واپس لوٹ جانا قرار پائی۔ امیر المومنین نے واپسی کی منادی فرمائی۔ حضرت ابو عبیدہؓ نے کہا افرادا من قدر اللہ کیا اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے بھاگنا ہے تو امیر المومنین حضرت عمرؓ نے فرمایا:

لو غیرک قالہا یا ابا عبیدۃ نعم نفر من قدر اللہ الی قدر اللہ ارایت
لو کان لک اہل ہبطت وادیاً لہ عدوتان احدہما خصبة والاخری
جدبة الیس ان رعیت الخصبة رعیتہا بقدر اللہ وان رعیت الجدبة
رعیتہا بقدر اللہ

﴿مسلم شریف جلد 02 صفحہ 229﴾

کاش اے ابو عبیدہ یہ بات تمہارے سوا کسی اور نے کہی ہوتی (یعنی یہ بات

تمہارے علم و فضل سے بعید تھی) ہاں ہم اللہ کی تقدیر سے اللہ کی تقدیر کی طرف ہی بھاگتے ہیں۔ بھلا ہتاؤ تو اگر تمہارے کچھ اونٹ ہوں انہیں لے کر کسی وادی میں اترو جس کے دو کنارے ہوں ایک سرسبز، دوسرا خشک تو کیا یہ بات نہیں ہے کہ اگر تم شاداب میں چراؤ گے تو خدا کی تقدیر سے اور خشک میں چراؤ گے تو خدا کی تقدیر سے۔

یعنی جب سب کچھ تقدیر سے ہے تو پھر آدمی خشک جنگل کو چھوڑ کر سرسبز و شاداب وادی میں کیوں اپنے جانور چراتا ہے اس سے تقدیر سے بچنا لازم نہیں آتا، یونہی ہمارا اس وبا والی زمین میں نہ جانا بھی تقدیر سے فرار نہیں۔ پس یہ بات ثابت ہوئی کہ تدبیر تو کل کے ہرگز منافی نہیں، ہاں اگر کوئی شخص تقدیر کو چھوڑ کر ہمہ تن تدبیر میں منہمک ہو جائے تو یہ مردود اور ممنوع ہے۔

حضرت اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

قالوا یا رسول اللہ افتداوی قال نعم یا عباد اللہ تدوا وافتان اللہ لم یضع داء الا وضع له شفاء غیر داء واحد الہرم

﴿مشکوٰۃ جلد 02 صفحہ 388﴾

”صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا: یا رسول اللہ! کیا ہم دوا کریں؟ فرمایا: اے اللہ کے بندو! دوا کرو کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی بیماری ایسی نہ رکھی جس کی شفاء نہ بنائی ہو مگر ایک مرض یعنی بڑھاپا“

عن حکیم بن حزام قال قلت یا رسول اللہ ارایت ادویۃ تداوی بہا ورقیٰ نسترقیٰ بہا أترد من قدر اللہ؟ قال انہا من قدر اللہ

﴿مستدرک جلد 05 صفحہ 124﴾

”حضرت حکیم بن حزام رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے فرمایا میں نے عرض کی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! کیا آپ مشاہدہ فرماتے ہیں وہ دوائیں جن سے ہم علاج کرتے ہیں اور وہ دم جس سے ہم نظر بد کا علاج کرتے ہیں کیا اس سے اللہ کی تقدیر ٹل جاتی ہے؟ آپ نے فرمایا یہ بھی اللہ کی تقدیر سے ہے“ اسی طرح دعا کے متعلق جو احادیث وارد ہوئی ہیں، اور طلب رزق حلال کے متعلق جو احکام ہیں، اور خالق کائنات نے جو مختلف احکام قرآن حکیم میں ارشاد فرمائے، بلکہ بنظر غائر دیکھیں تو نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ تمام اعمال دیدیہ خود ایک تدبیر، رضائے الہی ملنے اور عذاب سے نجات پانے کے اسباب ہیں۔

مجدد دین و ملت مولانا امام احمد رضا خان رحمۃ اللہ علیہ:

تقدیر و تدبیر کے متعلق ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں۔

”جو شخص منکر تدبیر ہے خود کیا تدبیر سے خالی ہوگا؟ ہم نے فرض کیا کہ وہ زراعت، تجارت، نوکری، حرفت کچھ نہ کرتا ہو آخر اپنے لیے کھانا پکاتا یا پکواتا ہوگا۔ آٹا پیسٹا، گوندھنا پکانا یہ تدبیر نہیں؟ یہ بھی جانے دیں اگر بغیر اس کے سوال یا اشارہ و ایما کے خود بخود پکی پکائی اسے مل جاتی ہو، تاہم نوالہ بنانا، منہ تک لانا، چبانا، نگلنا یہ بھی تدبیر، تدبیر کو معطل کرے تو اس سے بھی باز آئے کہ تقدیر الہی میں زندگی لکھی ہے بے کھائے جئے گا، یا قدرت الہی سے پیٹ بھر جائے گا، یا خود بخود کھانا معدے میں چلا جائے گا، ورنہ ان باتوں سے بھی کچھ حاصل نہ ہوگا، کہ مذہب اہل سنت میں نہ پانی پیاس بجھاتا ہے نہ کھانا بھوک مٹاتا ہے بلکہ یہ سب اسباب عادیہ ہیں، جن سے اللہ تعالیٰ نے مسببات کو مربوط فرمایا اور اپنی عادت جاریہ کے مطابق ان کے بعد سیری فرماتا ہے، وہ نہ چاہے تو گھڑے چڑھائے دھڑیوں کھا

جائے کچھ مفید نہ ہوگا، آخر مرض استسقاء و جوع البقر میں کیا ہوتا ہے؟ وہی کھانا، پانی جو پہلے سیر و سیراب کرتا تھا اب کیوں محض بیکار جاتا ہے، اور اگر وہ چاہے تو بے کھائے پئے بھوک پیاس پاس نہ آئے جیسے زمانہ دجال میں اہل ایمان کی پرورش فرمائے گا اور ملائکہ کا بے آب و غذا زندگی کرنا کسے نہیں معلوم، مگر یہ انسان میں خرق عادت ہے، جس پر ہاتھ پاؤں توڑ کر بیٹھنا جہل و حماقت یہاں تک کہ اگر تقدیر پر بھروسے کا جھوٹا نام کر کے خورد و نوش کے ترک کا عہد کرے اور بھوک پیاس سے مر جائے بے شک حرام موت مرے، اور اللہ تعالیٰ کا گنہگار ٹھہرے۔ مرگ بھی تو تقدیر ہے پھر اللہ تعالیٰ ﷻ نے کیوں فرمایا۔

وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ

”اپنے ہاتھوں اپنی جان ہلاکت میں نہ ڈالو“

ہم نے مانا کہ وہ شخص اپنے دعویٰ پر ایسا مضبوط ہو کر یک لخت ترک اسباب کر کے بیان واثق کرے کہ اصلا دست و پا نہ ہلائے گا نہ اشارتاً نہ کنایتاً کسی تدبیر کے پاس جائے گا خدا کے حکم سے پیٹ بھرے تو بہتر، ورنہ مرنا قبول تا ہم اللہ تعالیٰ ﷻ سے سوال کرے گا یہ کیا تدبیر نہیں کہ دعا خود موثر حقیقی کب ہے؟ صرف حصول مراد کا ایک سبب ہے اور تدبیر کس کا نام ہے؟“

﴿فتاویٰ رضویہ جلد 29 صفحہ 306﴾

اس عبارت سے تدبیر کے متعلق وضاحت ہو گئی کہ تدبیر بھی اس دنیا میں لازمی ہے ورنہ نظام زندگی درہم برہم ہو جائے گا، اور جبریہ کے نظریہ کو اگر درست تسلیم کر لیا جائے کہ تدبیر محض بے کار ہے تو صد ہا آیات و احادیث سے اعراض و انکار لازم آئے گا اور دین کی عمارت منہدم ہو جائے گی، اگر تدبیر و اسباب مہمل ہوتے تو ان کا حکم ہی کیوں دیا جاتا ہے بلکہ تدبیر تو تقدیر ہی سے ہے اس کو بجالانے والا کب تقدیر سے روگرداں ہوتا ہے۔

عوامی مسائل، الجھنیں، رویے اور ان کا شرعی حکم:

انسان کے ذہن میں سوال پیدا ہوتا ہے کہ آخر اللہ تعالیٰ نے شر کو پیدا ہی کیوں کیا؟ اگر شر کو تخلیق ہی نہ کیا جاتا تو اس میں کیا قباحت و نقصان تھا تو اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ یہ سوال آخر شر ہی کے بارے میں کیوں؟ پہلے یہ بتایا جائے کہ خیر کیوں پیدا ہوئی، آخر اس کا مقصد کیا ہے؟ اس کیوں اور کہاں کا جواب کسی کے پاس نہیں۔ اللہ تعالیٰ تمام کائنات کا مالک ہے اور وہ اپنی ملک میں جس طرح چاہے تصرف کرے مالک سے اس کی ملک کے بارے میں سوال نہیں کیا جاسکتا۔

حضرت عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ:

اس بارے میں گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

اس جگہ ایک بہت مشکل شبہ ہے اور وہ یہ کہ جب وہ رحمٰن اور رحیم ہے تو اس نے برائیاں، قباحتیں کیوں پیدا فرمائیں، مذموم افعال، ردی اخلاق، پریشانیوں، غم اور افکار کو، ہم تک کیوں راہ دی؟ یہ رحمت کا کون سا تقاضا ہے۔ اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ اگر ہم ان چیزوں کو خلاف رحمت جانیں تو یہ ہماری کوتاہ نظری ہے، اگر شفیع باپ بیٹے کو سزا نہ دے تو حقیقتاً اس نے رحمت کا تقاضا پورا نہ کیا حالانکہ یہ سزا عذاب کی صورت ہے، بچے سے پوچھنا چاہیے کہ جب بھی وہ صبح اُٹھتا ہے اور اس کو گھر سے کھینچ کر اور مانوس ماحول سے باہر لا کر مکتب میں لے جاتے ہیں، جہاں ترش رو معلم ہاتھ میں ڈنڈا لیے اور پیشانی پر بل ڈالے بیٹھا ہے اور اسے اتنی مہلت نہیں دیتا کہ ایک لمحہ کے لیے کھیل کود کرے یا آرام کرے، اور جب جمعہ کے دن خلاصی پاتا ہے تو اسے حجام کے سپرد کر دیا جاتا ہے تاکہ اس کے ناخن اور بال کاٹے، پھر جب وہ بچہ گھر آتا ہے تو اسے پانی سے نہلاتے ہیں اس کے جسم سے میل کو

دور کرتے ہیں، اگر اسے کبھی ہیضہ اور بد ہضمی ہو جائے تو اُس کا کھانا پینا بند کر دیا جاتا ہے وہ تمام اہل خانہ کو دیکھتا ہے کہ وہ اچھے کھانے کھاتے ہیں اور لذیذ شربت پیتے ہیں اور یہ ایک لقمہ اور ایک گھونٹ کو ترستا ہے۔ وہ جتنا چیختا ہے اس کی کوئی نہیں سنتا۔ یہ صورت کمال عذاب کی صورت ہے اور حقیقت میں عین رحمت ہے جسے والدین عقل نہ سکھائیں اسے زمانہ سزا دیتا ہے اگرچہ ناقص العقل ہرگز نہیں سمجھتا کہ یہ سب کچھ اس کے حق میں رحمت ہے۔ پس دنیا میں جو بھی مشقت و تکلیف ہے حقیقت میں وہ رحمت و نعمت ہے۔

..... وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝

﴿البقرہ: 216﴾

”ہو سکتا ہے کہ تم کسی چیز کو برا سمجھو حالانکہ وہ تمہارے لیے بہتر ہو اور کسی چیز کو پسند کرو حالانکہ وہ تمہارے لیے بری ہو اللہ تعالیٰ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے“

﴿تفسیر عزیزی جلد 01 صفحہ 82﴾

حضرت امام جعفر صادق ؑ پاک ﷺ اپنے والد گرامی سے روایت کرتے ہیں۔
قال قيل لعلي بن ابي طالب ان ههنا رجلا يتكلم في المشيئة فقال يا عبد الله خلقك الله لما شاء اولما شئت؟ فقال بما شاء قال فيمرضك اذا شاء او اذا شئت؟ قال بل اذا شاء قال فيميتك اذا شاء او اذا شئت؟ قال اذا شاء فيد خلك حيث شاء او حيث شئت؟ قال حيث شاء قال والله لو قلت غير هذا لضربت الذي فيه عيناك بالسيف ثم تلا علي وماتشاء ون الان يشاء الله هو اهل التقوى

”حضرت علیؑ سے عرض کی گئی کہ یہاں ایک شخص مشیت میں گفتگو کرتا ہے مولیٰ علی نے فرمایا: اے خدا کے بندے! خدا نے تجھے اس لیے پیدا کیا جس لیے اس نے چاہا یا اس لیے جس لیے تو نے چاہا؟ کہا جس لیے اس نے چاہا فرمایا جب وہ چاہے بیمار کرتا ہے یا جب تو چاہے؟ کہا: جب وہ چاہے۔ فرمایا تجھے اس وقت وفات دے گا جب وہ چاہے یا جب تو چاہے؟ کہا: جب وہ چاہے۔ فرمایا: تجھے وہاں بھیجے گا جہاں وہ چاہے گا یا جہاں تو چاہے؟ کہا: جہاں وہ چاہے۔ فرمایا: خدا کی قسم! تو اس کے سوا کچھ اور کہتا تو یہ جس میں تیری آنکھیں ہیں (یعنی تیرا سر) تلوار سے مار دیتا: پھر حضرت علی نے یہ آیت کریمہ تلاوت فرمائی ”اور تم کیا چاہو مگر یہ کہ اللہ چاہے وہ تقویٰ کا مستحق اور گناہ غفور ماننے والا ہے۔“

ماحصل ﷺ اللہ تعالیٰ ﷻ نے جو چاہا کیا اور جو چاہے گا کرے گا۔ وہ حکیم ہے اور اس کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں۔ مجموعہ عالم کے اعتبار سے کوئی شے شر نہیں کہ مجموعہ کمال ان ساری انواع کے بغیر پورا نہیں ہو سکتا، ساری کائنات کی اصل غرض اور تخلیق اکوان کے اصل مقصد کی تکمیل اسی وقت ہو سکتی ہے جب مخلوقات میں ہر قسم کی صفت کا مظاہرہ ہو لہذا تمام اشیاء کو تخلیق کرنا خالق کے کمال اور مجموعہ عالم کے حسن و خوبی کی دلیل ہے۔

جبریہ و قدریہ دونوں غلط ہیں:

جبریہ نے انسان سے اختیار و قدرت اور ارادہ و کسب کی نفی کر کے اسے اینٹ اور پتھر کی طرح غیر ذی ارادہ مخلوق کی مانند تسلیم کر لیا، یعنی صفات عبد سے کلیۃً انکار کر کے اسے مجبور محض بنا دیا، تو بندے سے سرزد شدہ افعال خود انسان کے افعال نہیں کہلائے جاسکتے

انہوں نے انسان کی ہی نفی کر دی کہ بندہ اگر موجود ہے تو درحقیقت وہ موجود نہیں، اور قدریہ نے انسان کے اختیار و قدرت اور ارادہ و کسب کو اس درجہ میں مستقل اور آزاد مان لیا کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی تخلیق و قدرت کا کوئی دخل نہیں، یعنی انسان سے جو فعل بھی سرزد ہو اس کا خالق بھی وہ خود ہے۔ دونوں گروہوں نے راہ اعتدال کو چھوڑا تو فکری مشکلات کا شکار ہو کر گمراہی کی دلدل میں پھنستے چلے گئے۔ حضور سید عالم ﷺ نے امت مسلمہ کو جبریہ اور قدریہ دونوں کے عقائد سے بچنے کی تلقین فرمائی اور ان کے ساتھ میل جول سے بھی منع فرمادیا۔ حضرت امام ابو داؤد اس حوالے سے روایت بیان کرتے ہیں:

عن ابن عمر عن النبی ﷺ قال القدریة مجوس هذا الامة ان

مرضو فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم ﴿ابوداؤد جلد 2 صفحہ 296﴾

”حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نبی پاک ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ قدریہ اس امت کے مجوس ہیں وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت نہ کرو اور وہ مرجائیں تو ان کے جنازے میں نہ جاؤ۔“

عن حذیفة قال قال رسول اللہ ﷺ لكل امة مجوس ومجوس

هذه الامة الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهدوا جنازته

ومن مرض منهم فلا تعودوهم ﴿ابوداؤد جلد 02 صفحہ 296﴾

”حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہر امت کے مجوس ہیں اور اس امت کے مجوس وہ لوگ ہیں جو تقدیر کے منکر ہیں اگر وہ مرجائیں تو ان کے جنازے پر نہ جاؤ اور وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت نہ کرو۔“

حضور سید عالم ﷺ نے قدریہ کو اس امت کے مجوس فرمایا مجوسی دو خالق مانتے ہیں یزدان کو خالق خیر اور اہرمن کو خالق شر کہتے ہیں اور یہ قدریہ تو اپنے گمراہ کن عقیدہ کی بنیاد

پر بے شمار خالق مان رہے ہیں کہ ہر جن وانس کو اپنے افعال کا خالق کہہ رہے ہیں۔

عن عمر بن الخطاب عن النبي ﷺ قال لا تجالسوا اهل القدر ولا

تفاتحوهم ﴿ابو داؤد جلد 02 صفحہ 300﴾

”حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ تقدیر

کے منکرین کے پاس نہ بیٹھو اور نہ ان سے مباحثہ کرو“

عن نافع ان رجلا اتى ابن عمر فقال ان فلانا يقرأ عليك السلام

فقال له بلغني انه قد احدث فان كان فلا تقرئه مني السلام فاني

سمعت رسول الله ﷺ يقول يكون في هذه الامة

اوفى امة خسف و مسخ او قذف في اهل القدر ﴿ترمذی جلد 02 صفحہ 38﴾

”حضرت نافع سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا

اور کہا، فلاں آپ کو سلام کہتا ہے۔ فرمایا: میں نے سنا ہے وہ بدعتی ہو گیا ہے

اگر ایسا ہے تو اسے میرا سلام نہ کہنا، میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ

میری امت میں یا اسی امت میں دھنسا، صورت بدلنا، پتھر بر سنا قدریوں

میں ہوگا۔“

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اس شخص کے بارے میں فرمایا میں نے سنا ہے کہ اس نے

دین میں نئی بات پیدا کی یعنی تقدیر کا منکر ہو گیا ہے تو اس سے نفرت کا اظہار فرماتے ہوئے

کہا، اسے میری طرف سے جواب سلام نہ پہنچانا اور پھر رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ایسے

بدعتیہ لوگوں کے لیے وعید شدید بیان فرمائی۔

عن ابن عمر قال سمعت رسول الله ﷺ يقول يكون في امتي

خسف و مسخ و ذلك في المكذبين بالقدر ﴿مشکوٰۃ جلد 01 صفحہ 22﴾

”حضرت ابن عمر سے روایت ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے

سنا: میری اُمت میں دھسنا اور صورتیں بگڑنا تقدیر کے منکروں پر ہوگا“

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ صنفان من امتي ليس

لهما في الاسلام نصيب المرجنة والقدرية ﴿ترمذی جلد 02 صفحہ 37﴾

”حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میری

اُمت کے دو فرقے ایسے ہیں جن کا اسلام میں کوئی حصہ نہیں ایک فرقہ

مرجیہ اور دوسرا قدریہ“

ان احادیث سے جبریہ اور قدریہ کے باطل نظریات کا رد ہو رہا ہے، اور ان سے میل

جول کی ممانعت بھی ہے، تو جہاں ان فرقوں سے میل جول رکھنا ممنوع ہے وہاں یہ بات بھی

ثابت ہو رہی ہے کہ جو شخص عقائد میں رد و بدل کر کے کوئی نیا عقیدہ اختیار کرے اور اُمت

مسلمہ سے الگ اپنی ایک نئی راہ نکالے اس سے بھی اجتناب ضروری ہے، کہیں ایسا نہ ہو کہ

ایسے شخص کی صحبت سے متاثر ہو کر اس کے ساتھ بیٹھنے والا بھی انہی باطل نظریات کا حامی ہو

جائے۔ ان احادیث سے کفار اور بدعقیدہ لوگوں کے ساتھ محبت، دوستی اور میل جول کی

ممانعت ثابت ہو رہی ہے۔

قال یا بد قال:

زمانہ عجاہلیت میں اہل عرب کا دستور تھا کہ جب وہ کسی کام کو جاتے تو وہ کسی بیٹھے

ہوئے پرندے کو اڑاتے، اگر وہ داہنی طرف کو اڑ جاتا تو اسے نیک شگون قرار دیتے اور اگر

بائیں جانب اڑ جاتا تو اسے برا شگون قرار دے کر وہ کام چھوڑ کر گھر آ جاتے۔ برصغیر

پاک و ہند میں بھی ہندو اسی طرح کی بد شگونی لیتے ہیں اور رسم کے طور پر کچھ ناخواندہ مسلمان

بھی ایسی باتیں کرتے ہیں۔ اگر کسی کام کے سلسلے میں جاتے ہوئے راستے میں کالی بلی آجائے یا کتا آجائے یا آلو پر نظر پڑ جائے، تو وہ اس سے بدفالی مراد لیتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ اب کام نہیں ہوگا، چونکہ مشرکین بدشگوننی اور بدفالی پر بہت زیادہ اعتماد کرتے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے سختی سے بدفالی سے منع فرمایا۔

عن جابر قال قال رسول الله ﷺ لا عدوى ولا طيرة ولا غول

﴿مسلم شریف کتاب السلام جلد 02 صفحہ 231﴾

”حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی مرض متعدی نہیں نہ بدشگوننی ہے اور نہ غول کی کوئی حقیقت ہے“

عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال الطيرة شرك قاله
ثلثا مامنا احد الا ولكن الله يذهبه بالتوكل

﴿سنن ابو داؤد جلد 02 صفحہ 190﴾

”حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں فرمایا بدشگوننی شرک ہے۔ یہ تین بار فرمایا اور نہیں ہے ہم سے کوئی مگر اللہ اس کو توکل سے لے جاتا ہے“

عن عروة بن عامر قال احمد القرشي قال ذكرت الطيرة عند
النبي ﷺ فقال احسنها الفال ولا يرد مسلما فاذا راى احدكم
ما يكره فليقل اللهم لا ياتى بالحسنات الا انت ولا يدفع السيئات

الا انت ولا حول ولا قوة الا بك ﴿سنن ابو داؤد جلد 02 صفحہ 191﴾

”حضرت عروہ بن عامر قریشی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے سامنے بدشگوننی کا ذکر کیا گیا۔ آپ نے فرمایا: سب سے اچھی چیز نیک فال

ہے اور فال مسلمان کو کسی مہم سے نہیں روکتی، پس جب تم میں سے کوئی شخص کسی ناپسندیدہ چیز کو دیکھے تو کہے، اے اللہ، تیرے سوا کوئی اچھائی نہیں لاسکتا اور تیرے سوا کوئی برائی کو دور نہیں کر سکتا اور گناہوں سے باز رہنا اور نیکی کرنا تیری مدد کے بغیر ممکن نہیں۔“

بدشگونی کی ممانعت کا سبب:

کفار زمانہ جاہلیت میں طیرہ پر بہت اعتماد کرتے، صفر کے مہینے اور اُلُو کو منحوس تصور کرتے اور ان کا اعتقاد یہ تھا کہ شگون اور فال کی وجہ سے کوئی نفع حاصل ہوتا ہے، یا بدفالی کی وجہ سے نقصان ہونا لازم ہے، گویا انہوں نے بدفالی کو موثر حقیقی ماننا شروع کر دیا تو رسول اللہ ﷺ نے سختی سے اس کی تردید فرمادی اور مسلمانوں کو بدشگونی سے منع فرمادیا اب بعض لوگ بعض چیزوں اور بعض دنوں کو منحوس تصور کر کے اپنے کام دوسرے ایام پر موخر کر دیتے ہیں حالانکہ اس کی کوئی حقیقت نہیں اس سے بچنا چاہیے۔

حضرت ملا علی قاری حنفی رحمہ اللہ علیہ اس ممانعت کا سبب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

قال الطیبرۃ شرک ای لاعتقاد ہم ان الطیبرۃ تجلب لہم نفعاً او تدفع
عنہم ضرراً فاذا عملوا بموجبہا فکانہم اشركوا باللہ فی ذلک ویسمی
شرکاً خفیاً یعنی من اعتقد ان شیئاً سوی اللہ ینفع او یضر
بالاستقلال فقد اشرك ای شرکاً جلیاً وقال القاضی انما سماہا شرکاً
لانہم کانوا یرون ما یتشاءمون بہ سبباً موثراً فی حصول المکر وہ
وملا حظۃ الاسباب فی الجملة شرک خفی

﴿مرقاۃ جلد 08 صفحہ 398﴾

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بدشگونی لینا شرک ہے، کیونکہ زمانہ جاہلیت میں

لوگوں کا عقیدہ تھا کہ بدشگونی کے تقاضے پر عمل کرنے سے نفع حاصل ہوتا ہے اور نقصان دور ہوتا ہے اور جب انہوں نے عمل کیا تو گویا انہوں نے اللہ کے ساتھ شرک کیا اور یہ شرک خفی ہے۔ اگر کسی شخص نے یہ اعتقاد کیا کہ حصول نفع یا دفع ضرر میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی چیز مستقل موثر ہے تو یہ شرک جلی ہے۔ اور قاضی کہتے ہیں آپ نے اس کو شرک اس لیے فرمایا کہ وہ یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ جس چیز سے انہوں نے بدشگونی لی وہ مصیبت کے نازل ہونے میں موثر سبب ہے اور بالعموم ان اسباب کا لحاظ کرنا شرک خفی ہے۔

نیک فال لینا:

رسول اللہ ﷺ اچھے کلمات کو سن کر خوش ہوتے اور اس سے نیک فال (اچھا شگون) بھی مراد لے لیتے تھے۔

عن ابی ہریرۃ قال سمعت النبی ﷺ یقول لا طیرۃ وخیر ہا الفال
قیل یا رسول اللہ وما الفال قال الکلمۃ الصالحۃ یسمعہا احدکم

﴿مسلم شریف کتاب السلام جلد 02 صفحہ 231﴾

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا بدشگونی کی کوئی حقیقت نہیں اور بہتر چیز فال ہے۔ عرض کیا گیا، فال کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا: اچھی بات جو تم سے کوئی شخص سنے۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ کلمۃ فاعجبته فقال اخذنا

﴿سنن ابوداؤد جلد 02 صفحہ 190﴾

فالك من فيك

”حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک کلمہ سنا جو

آپ کو اچھا لگا۔ آپ نے فرمایا: ہم نے تمہارے منہ سے فال لے لی ہے“

عن انس ان نبی اللہ ﷺ قال لا عدوی ولا طيرة ويعجبني الفال

الكلمة الحسنة الكلمة الطيبة ﴿مسلم شریف جلد 02 صفحہ 231﴾

”حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی مرض

متعدی نہیں ہوتا اور نہ بدشگونی ہے اور مجھے نیک فال اچھی لگتی ہے اچھی

بات، نیک بات۔“

امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ:

نیک فال اور بدشگونی میں فرق بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”انسانی روحمیں، جانوروں اور پرندوں کی روحوں سے زیادہ صاف ستھری

اور زیادہ مضبوط ہیں تو جو کلمہ انسان کی زبان سے نکلے اس سے دلیل پکڑنا

ممکن ہے بخلاف پرندوں کے اور وہ ارواح ضعیفہ ہیں اس لیے ان کے

احوال سے استدلال ممکن نہیں۔ ﴿تفسیر کبیر جلد 05 صفحہ 344﴾

نیک فال سے تسکینِ قلب حاصل ہوتی ہے اور انسان کی اللہ تعالیٰ ﷻ سے اُمیدیں

وابستہ ہو جاتی ہیں اور بدفالی سے انسان مایوسی کا شکار ہو جاتا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ ﷻ سے

بھی انسان نا اُمید ہو جاتا ہے اور یہ ممنوع ہے۔ خلاصہ یہ کہ تمام اشیاء اللہ تعالیٰ ﷻ کی پیدا

کردہ ہیں ان میں سے کوئی بھی منحوس نہیں، مصائب و آلام کے نزول میں کسی چیز کا دخل نہیں

، ایام یا کسی اور چیز کا کسی شر اور آفت کے نازل ہونے میں کوئی دخل نہیں۔ حوادث اور

تکالیف کا تعلق تکوین اور تقدیر سے ہے۔ ہر چیز کا خالق اللہ تعالیٰ ﷻ ہے اسی لیے کسی چیز کو

منحوس کہنا یا اس کی وجہ سے کسی کام کو ترک کرنا درست نہیں۔

کہانت اور علم نجوم :

کاہن غیبی خبر دینے والے کو کہتے ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں بعض کاہنوں کا دعویٰ تھا کہ ہمارے پاس جنات آکر ہمیں غیبی چیزیں بتاتے ہیں اور اس طرح ہمیں آنے والے حالات کا علم ہو جاتا ہے۔ بعض کاہن خفیہ علامات اور اسباب سے غیبی چیزوں کا پتہ بتاتے ہیں انہیں عراف کہتے ہیں۔ نجومی، عراف وغیرہ سب کو کاہن کہا جاتا ہے۔ آج کل بھی ضعیف الاعتقادی کی وجہ سے یہ کاروبار اپنے عروج پر ہے۔ فٹ پاتھ پر یا کرائے پر دکان لے کر لوگ اس پر دیدہ زیب بورڈ آویزاں کر دیتے ہیں، اور دعویٰ یہ کہ ہم لوگوں کی قسمت کے احوال بتاتے ہیں اور اپنے زعم میں مستقبل میں رونما ہونے والے حالات و واقعات سے آگاہ کرتے ہیں۔ کم فہم لوگ ایسے عالمین اور کاہنوں کے پاس جا کر اپنا وقت اور روپیہ برباد کرتے ہیں محض اتفاقاً اگر کسی کا کام ہو جائے تو یہ عالمین ڈھول پیٹنا شروع کر دیتے ہیں، اور اس طرح اپنی دکانداری میں مزید چمک پیدا کرتے ہیں، اور اب میڈیا کی ترقی کی وجہ سے یہ لوگ الیکٹرانک اور پرنٹ میڈیا پر حوصلہ افزا اشتہار دیتے ہیں، ستاروں کی چال سے سفر، کاروبار، شادی وغیرہ کے بارے میں اندازے بیان کرتے اور خوش نمادعوے کر کے بھی لوگوں کو اپنے دام تزویر میں جکڑ لیتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے سختی سے اس عمل کی ممانعت فرمائی ہے۔

عن عبد الله بن عباس قال اخبرني رجل من اصحاب النبي ﷺ
من الانصار انهم بينما هم جلوس ليلة مع رسول الله ﷺ رمي
بنجم فاستنار فقال لهم رسول الله ﷺ ماذا كنتم تقولون في
الجاهلية اذ ارمي بمثل هذا قالوا الله ورسوله اعلم كنا نقول ولد

اللیلۃ رجل عظیم ومات رجل عظیم فقال رسول اللہ ﷺ فانها لا یرمی بها لموت احد ولا لحياته ولكن ربنا تبارک و تعالیٰ اسمه اذا قضی امر ا سب حمله العرش ثم سب اهل السماء الذين یلو نهم حتی یبلغ التسبیح اهل هذه السماء الدنيا ثم قال الذين یلون حمله العرش لحمله العرش ما ذا قال ربکم فیخبر ونهم ما ذا قال قال فیستخبر بعض اهل السموات بعضا حتی یبلغ الخبر هذه السماء الدنيا فتخطف الجن السمع فیقذفون الی اولیا نهم یرمون به فما جاؤ ا به علی وجهه فهو حق ولكنهم یقرفون فیہ

﴿مسلم شریف جلد 02 صفحہ 233﴾

یزیدون

”حضرت عبداللہ بن عباس ؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے ایک انصاری نے بیان کیا کہ ایک رات کو وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک ستارہ ٹوٹا اور اس کی روشنی پھیلی۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: زمانہ جاہلیت میں تم اس طرح کے واقعہ پر کیا کہتے تھے؟ صحابہ ؓ نے عرض کیا، اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں۔ ہم یہ کہتے تھے کہ آج کسی بڑے آدمی کی ولادت ہوئی یا کوئی بڑا آدمی فوت ہوا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ستارہ اس وجہ سے نہیں ٹوٹا کہ کوئی مرتا ہے یا پیدا ہوتا ہے، لیکن ہمارا رب تبارک و تعالیٰ جب کسی امر کا فیصلہ فرماتا ہے تو حاملین عرش فرشتے تسبیح کہتے ہیں پھر جو ان کے قریب آسمان کے فرشتے ہیں سبحان اللہ کہتے ہیں، یہاں تک کہ ان کی تسبیح آسمان دنیا کے فرشتوں تک پہنچتی ہے، پھر حاملین عرش کے قریب والے ان سے کہتے ہیں،

تمہارے رب نے کیا فرمایا ہے؟ پھر وہ خبر دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا ہے۔ پھر آسمان کے بعض فرشتے بھی دوسروں کو بتاتے ہیں، حتیٰ کہ آسمان دنیا تک خبر پہنچتی ہے۔ پھر جن اس سنی ہوئی بات کو لے اڑتے ہیں اور اسے کانوں تک پہنچاتے ہیں۔ پس اگر وہ اسی طرح خبر دیں تو وہ سچ ہوتی ہے لیکن وہ اس میں اپنی مرضی سے کچھ اور ملا دیتے ہیں۔“

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد ﴿سنن ابن ماجہ صفحہ 264﴾
 ”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرمایا رسول اللہ ﷺ نے: جس نے علم نجوم کا حصہ حاصل کیا اس نے جادو کا حصہ حاصل کیا۔ جس نے اسے بڑھایا اتنا ہی اسے بڑھایا“

علم نجوم سے مراد کہانت یعنی ستاروں کا علم ہے۔ اس علم کو جادو سے تشبیہ دینا اس کی انتہائی ذلت کے اظہار کے لیے ہے۔ یعنی ستاروں سے آئندہ کے حالات معلوم کرنا، اس سے منع فرمایا تاکہ لوگ گمراہی اور تکبر کی طرف نہ جائیں، ورنہ ستاروں سے سمت قبلہ معلوم کرنا، اوقات، راستے وغیرہ کی سمت معلوم کرنا ممنوع نہیں۔

عن ابن عباس قال قال رسول اللہ ﷺ من اقتبس بابا من علم النجوم لغير ما ذكر الله فقد اقتبس شعبة من السحر المنجم كاهن والكاهن ساحر والساحر كافر ﴿مشکوٰۃ جلد 02 صفحہ 394﴾

”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص علم نجوم کا کوئی باب اللہ تعالیٰ کے بیان کردہ مقصد کے علاوہ کسی مقصد کے لیے حاصل کرے تو اس نے جادو کا حصہ سیکھا۔ نجومی کا ہن، کاہن جادوگر اور

جادو گر کا فر ہے“

یعنی ستاروں سے علوم غیبیہ حاصل کرنے کی کوشش کرے تو یہ جادو گر کی مثل ہے کیونکہ جادو گر اپنے عمل سے اور کاہن اپنی باتوں سے لوگوں کے دلوں پر اثر کرتا ہے اور یہ دونوں عمل کفر ہیں یعنی اللہ تعالیٰ ﷻ کی ناشکری۔

علم جفر اور علم رمل

عن معاوية بن الحكم قال بينا انا اصلى مع رسول الله ﷺ اذا عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بابصارهم فقلت و اكل امياه ما شانكم الي فجعلو يضربون بايديهم على افخاذهم فلما رايتهم يصمتوني لكني سكت فلما صلى رسول الله ﷺ فبابي هو وامى ما رايت معلما قبله ولا بعده احسن تعليما منه فو الله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني قال ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن او كما قال رسول الله ﷺ قلت يا رسول الله اني حديث عهد بجاهلية وقد جاء نال الله بالاسلام و ان منا رجلا ياتون الكهان قال فلا تاتهم قلت و منا رجال يتطيرون قال ذاك شيء يجدونه في صدورهم فلا يصدئهم قال قلت و منا رجال يخطون قال كان نبي من الانبياء يخط فمن وافق خطه فذاك

﴿مشکوٰۃ جلد 1 صفحہ 90﴾

حضرت معاویہ بن حکم سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ

رہا تھا کہ قوم میں سے ایک شخص چھینکا۔ میں نے کہا: ”اللہ تم پر رحم کرے“ لوگوں نے مجھے تیز نگاہوں سے دیکھا تو میں نے کہا: ہائے میری ماں کا رونا تمہیں کیا ہوا کہ مجھے دیکھتے ہو، تو وہ رانوں پر ہاتھ مارنے لگے۔ جب میں نے دیکھا کہ مجھے خاموش کر رہے ہیں تو میں خاموش ہو گیا۔ جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو میرے ماں باپ آپ پر قربان میں نے ایسا اچھا معلم نہ آپ سے پہلے دیکھا نہ بعد میں۔ خدا کی قسم! نہ مجھے ڈانٹا، نہ مارا اور نہ برا کہا۔ فرمایا نماز میں انسانی کلام مناسب نہیں یہ صرف تسبیح، تکبیر اور تلاوت قرآن ہے یا جیسا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ ﷺ نے عرض کی: یا رسول اللہ ﷺ میرا زمانہ جاہلیت سے قریب ہے اللہ نے ہمیں اسلام دیا۔ ہم میں سے بعض لوگ کاہنوں کے پاس جاتے ہیں؟ فرمایا: تم وہاں نہ جاؤ میں نے کہا: ہم میں سے بعض پرندے اڑاتے ہیں؟ فرمایا: یہ ایسی بات ہے جسے وہ اپنے دلوں میں پاتے ہیں انہیں یہ کاموں سے نہ روکے۔ میں نے عرض کی: ہم میں سے بعض لکیریں کھینچتے ہیں فرمایا ایک نبی خط کھینچتے تھے جس کا خط انکے موافق ہوگا تو درست ہے۔

حکیم الامت مفتی احمد یار نعیمی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔

لکیریں کھینچنے سے مراد رمل ہے جس میں خطوط کے ذریعے غیبی بات معلوم کی جاتی ہے جیسے علم جفر میں عددوں سے، علم رمل حضرت دانیال علیہ السلام کا معجزہ تھا اور علم جفر حضرت ادریس علیہ السلام کا جس کو ان بزرگوں کے خطوط یا اعداد سے مناسبت ہوگی، اس کا درست ہوگا ورنہ غلط۔ بعض علماء نے اس حدیث سے دلیل پکڑی ہے کہ علم رمل اور علم جفر ہے لیکن بغیر کمال اس پر اعتماد نہیں کر سکتے۔

خلاصہ کلام:

اس کائنات کے اندر جو کچھ ہو رہا ہے یا ہونے والا ہے، وہ سب اللہ تعالیٰ ﷻ کی تقدیر سے ہے، ہونا وہی ہے جو اللہ تعالیٰ چاہے، یہ لوگ خواہ مخواہ قیام اور قیاس کے ذریعے غیب دانی کا دعویٰ کر کے لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں۔

مخلوق کی موت، زندگی، رزق میں فراخی یا تنگی، بارش، خشکی ان میں تارے موثر حقیقی نہیں، یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ﷻ کی قدرت سے ہے، کفار تاروں کو موثر حقیقی جانتے تھے اور یہ کفر ہے البتہ تارے بعض حالات کی علامت ہوتے ہیں اور علامات سے حالات وابستہ نہیں ہوتے، بادل بارش کی علامت ہے اس کی وجہ نہیں، جیسے تھرمامیٹر کسی کے درجہ حرارت اور بخار کا پتا دیتا ہے، بخار کا سبب نہیں ہوتا اور اسی طرح دھواں آگ کی علامت ہے مگر آگ دھوئیں کی وجہ سے نہیں۔ لہذا علم نجوم یا دوسرے علوم حاصل کر کے اسے موثر ماننا باطل اور غلط ہے اور محض علامت ماننا درست ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

ماہ صفر میں نحوست کا تصور؟

قبل از اسلام ایام جاہلیت میں اہل عرب ماہ صفر کو نحوس خیال کرتے اور اسے بدفالی کا سبب تصور کرتے، سفر وغیرہ سے اجتناب کرتے آج بھی تعلیمات اسلام سے دوری کے سبب اور ضعیف الاعتقادی کی وجہ سے لوگوں کے اذہان میں اس مہینے کے حوالے سے عجیب خیالات پیدا ہو گئے، بعض جہلاء کے نزدیک یہ بلاؤں اور آفتوں کا مہینہ ہے بالخصوص پہلے تیرہ دن اس وجہ سے اس مہینے کا نام ”تیرہ تیزی“ رکھ دیا گیا۔ بعض لوگ اس مہینے کی تیرہ تاریخ کو چنے ابال کر تقسیم کرتے ہیں تاکہ مصائب و آلام ٹل جائیں اور بلائیں دور ہو جائیں، بہت

سے لوگ اس ماہ کے آخری بدھ کو بڑا متبرک گردانتے ہیں کہ اس مہینے کی مصیبتیں ختم ہو گئی ہیں اور وہ خوشی کا اظہار کرتے ہیں۔ شریعت میں ان باتوں کی کوئی حقیقت اور اصلیت نہیں۔ حضور نبی کریم ﷺ نے کفار کے اس تصور کی تردید فرمائی:

عن ابی ہریرۃ قال رسول اللہ ﷺ لا عدوی ولا صفر ولا ہامۃ

﴿صحیح مسلم جلد 02 صفحہ 230﴾

حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: چھوت کی بیماری نہیں، صفر کی نحوست نہیں، اُلُو کی نحوست نہیں۔

اسلامی شریعت میں بد فالی اور نحوست کا کوئی تصور نہیں، یہ تو ہم پرستی اور ضعیف الاعتقادی کا نتیجہ ہے جسے دین اور شریعت کے ساتھ وابستہ کر دینا سوائے جہالت اور کم علمی کے سوا کچھ نہیں۔

حضرت صدر الشریعہ اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

ماہ صفر کو لوگ منحوس جانتے ہیں اس میں شادی بیاہ نہیں کرتے، لڑکیوں کو رخصت نہیں کرتے اور بھی اس قسم کے کام کرنے سے پرہیز کرتے ہیں اور سفر کرنے سے گریز کرتے ہیں، خصوصاً ماہ صفر کی ابتدائی تاریخیں بہت زیادہ محسوس مانی جاتی ہیں اور ان کو تیرہ تیزی کہتے ہیں یہ سب جہالت کی باتیں ہیں۔ حدیث میں فرمایا صفر کوئی چیز نہیں یعنی لوگوں کا اسے منحوس سمجھنا غلط ہے اس طرح ذیقعدہ کے مہینہ کو بھی لوگ برا جانتے ہیں اور اس کو خالی کا مہینہ کہتے ہیں، یہ بھی غلط ہے اور ہر ماہ میں 03، 13، 23، 08، 18، 28 کو منحوس جانتے ہیں یہ بھی لغویات ہیں۔

ماہ صفر کا آخری چہار شنبہ ہندوستان میں بہت منایا جاتا ہے لوگ اپنے کاروبار بند کر دیتے ہیں، سیر و تفریح اور شکار کو جاتے ہیں، پوریاں پکتی ہیں، نہاتے دھوتے اور خوشیاں مناتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے اس روز غسلِ صحت فرمایا تھا اور بیرون

مدینہ طیبہ سیر کے لیے تشریف لے گئے تھے یہ سب باتیں بے اصل ہیں بلکہ ان دنوں میں حضور نبی اکرم ﷺ کا مرض شدت کے ساتھ تھا اور یہ باتیں خلاف واقع ہیں اور بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس روز بلائیں آتی ہیں اور طرح طرح کی باتیں بیان کی جاتی ہیں سب بے ثبوت ہیں بلکہ حدیث کا یہ ارشاد لا صفر یعنی صفر کوئی چیز نہیں ایسی تمام خرافات کو رد کرتا ہے۔

﴿بہار شریعت جلد 02 حصہ 16 صفحہ 214﴾

بلکہ بعض لوگ تو صفر کے حوالے سے یہ روایت تک بھی بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو مجھے صفر کے خیریت سے گزرنے کی خبر دے، میں اسے جنت کی خوش خبری دیتا ہوں۔ واضح رہے کہ علماء اسلام نے اس عبارت کو جھوٹی اور من گھڑت قرار دیا ہے اس لیے ایسی روایات بیان کرنا، پھیلانا، اس سے کوئی نتیجہ اخذ کرنا اور اس کی بنیاد پر صفر کو منحوس خیال کرنا سب باتیں ناجائز ہیں۔

لاٹری، سٹے اور انعامی سکیموں کا بیان:

موجودہ دور میں ان چیزوں کا عام رواج ہے اور لوگ بھی اس طرف متوجہ ہوتے ہیں کہ کسی نہ کسی طرح روپیہ حاصل ہو جائے۔ اس کی کئی صورتیں اب ایجاد ہو گئی ہیں۔ ایک طریقہ یہ ہوتا ہے کہ کوئی ادارہ پھیلی کی طرح سوالنامہ ترتیب دیتا ہے، پھر لوگ فیس ادا کر کے وہ سوالنامہ حاصل کرتے ہیں اور پھر اسے حل کر کے واپس اس ادارے کو بھیج دیتے ہیں، اب مختلف لوگوں کے جوابات درست ہوتے ہیں تو شرکاء کی فیس سے جمع ہونے والی رقم میں کچھ رقم بطور انعام ان اشخاص کو مل جاتی ہے، جن کے جواب محض اتفاقاً درست ہوں کسی معقول کوشش کی بنا پر انہیں حل نہ کیا گیا ہو۔ اسی طرح مختلف بینک، این جی اوز اور ادارے انعامات کا لالچ دے کر لاکھوں ٹکٹ فروخت کرتے ہیں اور ان ٹکٹوں کے ذریعے جو رقم جمع ہو اس سے چند لاکھ روپے قرضہ اندازی کے ذریعے کچھ آدمیوں میں تقسیم کر دیئے جاتے ہیں۔

آج کل مختلف موبائل فونز کمپنیاں کوئی سوال بھیجتی ہیں۔ صارفین SMS کے ذریعے اس کا جواب بھیج دیتے ہیں مگر اس SMS کے کچھ اضافی روپے بھی وہ کمپنی چارج کر لیتی ہے اور پھر ان اضافی چارجز سے جو رقم حاصل ہوتی ہے اس میں سے کچھ رقم قرعہ اندازی کے ذریعے دو تین افراد میں تقسیم کر دی جاتی ہے۔

اسی طرح کھیلوں کے مقابلوں میں ہار جیت پر فریقین کی طرف سے شرط لگانا یا کسی بھی اتفاقی بات مثلاً بارش ہوگی یا نہیں۔ اس پر فریقین کی طرف سے شرط لگانا، یہ سب جوئے اور سٹہ بازی میں شامل ہیں۔ اسی طرح وہ سب کھیل اور کام جن میں اشیاء کو تقسیم کرنے کا مدار حقوق، خدمات اور عقلی فیصلوں پر رکھنے کی بجائے محض کسی اتفاقی امر پر رکھ دیا جائے وہ جوئے میں داخل ہیں۔

چونکہ ان چیزوں کا تعلق لوگ قسمت اور تقدیر سے جوڑتے ہیں پہلی چیزوں یعنی فال اور کہانت کے متعلق لوگوں کا یہ گمان ہے کہ جو کچھ قسمت میں لکھا ہے وہ احوال ہمیں پتہ چل جائیں اس سلسلے میں بابوں اور بانڈز اور پرچیوں کے نمبر جاننے کیلئے مارے مارے پھرتے ہیں اور مختلف اشاروں کنایوں سے اٹکل پچھو لگاتے ہیں۔ یہ سب انداز ناجائز اور حرام ہیں۔ لاٹری وغیرہ کے متعلق یہ کہتے ہیں کہ جب روپیہ ہماری قسمت میں لکھ دیا گیا ہے تو اب اسے لینے سے انکار کیوں کیا جائے، تو گزارش یہ ہے کہ جن اعمال و افعال کے بجالانے کا شریعت نے ہمیں حکم دیا ہے ان پر مسلمانوں کو عمل پیرا ہونا چاہیے، اور جن سے رسول اللہ ﷺ نے امت کو منع فرمایا ہے ان اعمال و افعال سے مسلمانوں کو بچنا چاہیے۔ رہا یہ معاملہ کہ جو کچھ قسمت میں لکھا ہوا ہے وہ ہو کر رہنا ہے تو اگر انسان خود کو مختار و کا سب نہ جانے تو یہ مرجیہ و لا عقیدہ ہو جائے گا جس کا رد ماقبل گزر چکا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اسے ناپسند فرمایا اور ایسے لوگوں سے امت مسلمہ کو میل جول رکھنے سے بھی منع کیا گیا ہے۔

حاصلِ کلام:

اس کائنات کا نظام خالق کائنات کی قدرت اور اس کے ارادے سے چل رہا ہے۔ انسان کے اعمال و افعال بھی اسی کے تخلیق کردہ ہیں، ان اعمال و افعال کا سبب خود انسان ہے۔ اللہ تعالیٰ خلق کرتا ہے اور انسان کسب کرتا ہے تقدیر ایک مشکل اور گہرے سمندر کی مانند ہے۔ جوں جوں انسان عقل کے اعتبار سے اس میں غور و خوض کرتا ہے اتنا ہی دریائے حیرت میں گم ہوتا چلا جاتا ہے۔ مسئلہ تقدیر کے متعلق احادیث کی تشریح کرتے ہوئے علامہ نووی رقم طراز ہیں:

ان تمام احادیث میں اہل سنت کی تائید ہے جو تقدیر کے قائل ہیں اور یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ تمام واقعات خیر ہوں یا شر، مفید ہوں یا مضر، اللہ تعالیٰ کی قضاء سے وابستہ ہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لا یسنل عما یفعل وہم یسنلون اس سے نہیں پوچھا جاتا جو وہ کرے اور ان سب سے سوال ہوگا، تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی ملک ہے وہ جو چاہے کرے مالک سے اس کی ملکیت میں تصرف پر کوئی سوال نہیں کیا جاسکتا۔ نیز اللہ تعالیٰ کے افعال معلل بالاعراض نہیں ہوتے، امام ابو مظفر سمعانی فرماتے ہیں اس مسئلہ میں کتاب و سنت کی تصریحات پر توقف لازم ہے، عقل و قیاس کی کوئی گنجائش نہیں اور جس نے اس سے عدول کیا وہ گمراہ ہو گیا اور دریائے حیرت میں غرق ہو گیا۔ کیونکہ تقدیر اللہ تعالیٰ کے رازوں میں سے ایک راز ہے۔ ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تقدیر پر تکیہ کر کے اعمال کو ترک کرنا منع ہے، بلکہ احکام شرعیہ کے مطابق عمل واجب ہے۔ جس شخص کو جس کام کے لیے پیدا کیا گیا

ہے وہ کام اس کے لیے آسان ہو جائے گا، پرہیزگاروں کے لیے نیکی اور بدکاروں کے لیے بدی جیسا کہ احادیث میں تصریح کر دی گئی ہے۔

﴿شرح مسلم جلد 02 صفحہ 334﴾

تقدیر ایک راز ہے عقل کے ذریعے اس کی تہہ تک پہنچنا ناممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ ﷻ نے اسے حجابات میں رکھا ہوا ہے ہمارے لیے جو حد مقرر کر دی گئی، اس سے تجاوز منع ہے اللہ تعالیٰ ﷻ حضور ﷺ کی محبت و اطاعت اور خدمتِ دین کی توفیق نصیب فرمائے اور خاتمہ بالا ایمان ہو۔

آمین بجاہ خاتم النبیین

تمت بالخیر

☆☆☆

تعارف تحریک مطالعہ قرآن

مقصد ○ ماضی ○ حال ○ مستقبل

بدعقیدگی و بد عملی، ذہنی و فکری انتشار، فحاشی و عریانی، بے راہ روی اور دین بیزاری کا سیلاب ہر گھر کے ہر فرد کی طرف جس تیزی کے ساتھ بڑھ رہا ہے، اس کے تباہ کن اثرات کسی بھی ہوش مند اور باشعور شخص سے پوشیدہ نہیں۔ ہر درد مند فکر مند ہے کہ اس سیلاب کا راستہ کیسے روکا جائے؟ ایمان کیسے بچایا جائے اور اخلاق کیسے سنوارے جائیں؟

بے سوچے سمجھے کوئی جو چاہے کہہ دے مگر بیماری کے صحیح علاج کیلئے بیماری کا سبب جاننا بہت ضروری ہے۔ آپ ایک بار نہیں ہزار بار غور کر لیجیے۔ ہو سکتا ہے فروغی اور ذیلی اسباب تو بہت ہوں مگر اس خرابی و بیماری کا بنیادی سبب ایک ہی ہے، کتاب انقلاب قرآن مجید اور مصلح اعظم حضور محمد مصطفیٰ ﷺ سے فکری و عملی دُوری۔ دُوری بھی ایسی ہے کہ ہمارا مسٹر ہو یا مولوی سو (100) کیا ہر ہزار میں، فقط چند کے سوا باقی سب نہ قرآن سے راہنمائی لیں اور نہ صاحب قرآن ﷺ کو راہنما بنائیں۔ دعوے ہیں، نعرے ہیں اور پروپیگنڈے جن میں ایک سے بڑھ کر ایک۔ بھلا دعووں، نعروں یا پروپیگنڈے سے بھی کبھی خطرات نلتے اور حالات سنورتے ہیں۔ خطرات کی روک تھام اور حالات کی تبدیلی کیلئے تو ایسی پُر خلوص انفرادی و اجتماعی جدوجہد کی ضرورت ہوتی ہے جو وقتی اور عارضی نہیں بلکہ بھرپور اور مسلسل ہو۔

اس جدوجہد کی ضرورت کا احساس کرتے ہوئے 2003ء میں چند درد مند احباب نے اللہ تعالیٰ اور اُسکے محبوب ﷺ کی حمایت و نصرت کے بھروسے پر تحریک مطالعہ قرآن کی بنیاد رکھی اور المرکز الاسلامی والٹن روڈ لاہور کینٹ میں مرکزی دفتر قائم ہوا۔

جدید خطوط پر قرآنی تعلیمات عام کرنا اور صحیح معنوں میں قرآنی معاشرے کی تشکیل

کے لیے جدوجہد کرنا تحریک کا بنیادی مقصد قرار پایا۔

کارکردگی:

- ① (بغیر فیس) تفصیلی مطالعہ قرآن کورس (بذریعہ خط کتابت) ② قینی لاہور میں عوامی لائبریری کا قیام ③ مرکز تحریک والٹن روڈ میں وسیع تحقیقی لائبریری کا قیام ④ تحقیقی کام کا آغاز ⑤ مفید اور آسان کتب کی مفت تقسیم ⑥ ریسرچ ورک کی طباعت اور اشاعت کا اہتمام ⑦ ہر سال اجتماعی تربیتی اعتکاف کا انعقاد

آغاز کے منتظر پروگرام:

- ① علمی و تعلیمی ویب سائٹ کا اجراء ② آن لائن دینی راہنمائی کا اہتمام ③ ریسرچ لائبریری کیلئے مزید کتب کا حصول ④ ریسرچ سکالرز کی تعداد میں اضافہ ⑤ اشاعتی ادارہ کا قیام ⑥ شارٹ ایڈوانس کورس برائے علماء ⑦ دینی و عصری تعلیم کے منصوبہ جات

----- حدیث رسول مقبول ﷺ -----

حضور ﷺ نے فرمایا: اِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ اِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ اَوْ عِلْمٍ يَنْتَفَعُ بِهِ اَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ جب ابن آدم فوت ہوتا ہے اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے سوائے تین چیزوں کے، صدقہ جاریہ، وہ علم جس سے نفع اٹھایا جائے یا نیک اولاد جو اس کیلئے دعا کرتی ہے۔ ﴿مسلم کتاب الوصیۃ﴾

آگے بڑھیے !!! اور تحریک مطالعہ قرآن کا پاکیزہ پروگرام ہر سو عام کرنے کے لیے اپنے علم و تجربہ، اپنے وقت، اپنے مال اور اپنی محنت کے ذریعے ہمارا ساتھ دیجیے۔

پروفیسر احمد رضا خاں

خیر اندیش :

قرآنی تصورات
کے آسان فہم پر مشتمل

توحید و شرک کا قرآنی تصور

حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب

پروفیسر احمد رضا خاں
مدرسہ اسلامیہ دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

قرآن پاک کے معانی و احوال کی روشنی میں

علم مصطفیٰ

پروفیسر احمد رضا خاں

انبیاء و اولیاء کے اختیارات

پروفیسر احمد رضا خاں

لا جواب دلائل کا مختصر مجموعہ

ہم میلاد کیوں منائیں؟

پروفیسر احمد رضا خاں

توہین رسالت

کامیابی و ناکامی کا جائزہ

حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب

پتہ: راجہ بازار، لاہور۔ 042-37231566
0302-4329566

سوال جواباً

ولچپ

بلا معاوضہ

گھر بیٹھے

ہدایہ خط و کتابت

آسان مطالعہ قرآن کو درس

تحریک مطالعہ قرآن

المركز الاسلامي والعلوم ديوبند
0322-4280455
E-mail: tm.quraan@yahoo.com

